

سورة التوبة

مدنية إلا الآيتين الأخيرتين

فمكيتان وآياتها مائة وتسع وعشرون

تسهيلا بد منه :

لهذه السورة عدة أسماء وهي :

براءة ، التوبة ، المقشقة ، المبعثرة ، المشردة ، المخزية ، الفاضحة .
 المثيرة ، الحافرة ، المدممة ، سورة العذاب ، المنكلة ، البحوث بفتح
 الباء وكلها ترجع الى معنى واحدة ففيها توبه على المؤمنين . والتبرئة من
 النفاق ، والبحث عن حال المنافقين وإثارة حالهم والحفر عنها أي البحث .
 وما يخزيهم ويفضحهم وينكلهم ، ويشردهم ويدمدم عليهم أي
 يهلكهم •

ولم تبدأ بالبسملة لأسباب خمسة ذكرها القرطبي في تفسيره
 الكبير ولا مجال لايرادها ، وقال الجلال : لم تكتب فيها البسملة لأنه
 صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه الحاكم ،
 وأخرج في معناه عن علي أن البسملة أمان ، وهي نزلت لرفع الأمن
 بالسيف • وعن حذيفة : إنكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة
 العذاب •

وروى البخاري عن البراء : أنها آخر سورة نزلت •

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 ١١ فَيَسْجُدُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ
 اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ ١٢ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ
 الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ
 خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ١٣ وَبَشِّرِ الَّذِينَ
 كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ١٤

اللفظة :

(فسيحوا) السباحة : السير ، يقال ساح في الأرض يسبح سباحة
 وسيوحاً وسيحافاً ، ومنه سباح الماء في الأرض ، وسبح الخيل ، ومنه
 قول طرفة بن العبد :

لو خفت هذا منك ما فلتني حتى ترى خيلاً أمامي تسبح

الاعراب :

(براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين) براءة
 خبر لمبتدأ محذوف أي هذه براءة ومن الله صفة لبراءة فهي لا ابتداء
 الغاية متعلقة بمحذوف صفة لبراءة وليست متعلقة بالبراءة كما في
 قولك : برئت من الذنب والدين ، والمعنى هذه براءة واصله من الله

ورسوله ، والى الذين متعلق بمتعلق من أي واصلة الى الذين ، ويجوز أن تكون براءة مبتدأ وساغ الابتداء بها لتخصيصها بالصفة والى الذين خبرها كما تقول : رجل من تميم في الدار ، ومن المشركين حال ، قال المفسرون : لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك كان المنافقون يرجفون الأراجيف ، وجعل المشركون ينقضون عهودهم . وذلك قوله تعالى « وإما تخافن من قوم خيانة » الآية . ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمر به ونبذ لهم عهودهم ، قال الزجاج : أي قد برىء الله ورسوله من وفاء عهودهم إذا نكثوا ، وسيأتي في باب الفوائد ما يرويه التاريخ . (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) الفاء الفصيحة وجملة سيحوا مقول قول محذوف أي فقولوا أيها المسلمون للمشركين سيحوا وفي الأرض جار ومجرور متعلقان بسيحوا وأربعة أشهر ظرف زمان متعلق بسيحوا والمراد بالأشهر الأربعة : شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وقيل : هي عشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من ربيع الآخر . (واعلموا انكم غير معجزي الله) الواو حرف عطف واعلموا فعل أمر والواو فاعل وان وما في حيزها سلت مسد مفعولي اعلموا وأن واسمها وغير معجزي خبرها والله مضاف اليه . (وأن الله مخزي الكافرين) وأن عطف على أنكم والله اسمها ومخزي الكافرين خبرها . (وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الأكبر) ارتفاع أذان كارتفاع براءة على الوجهين والجملة معطوفة على مثلها ، والأذان الإعلام بمعنى الإيذان ، ومن الله صفته أو متعلق به وإلى الناس الخبر ويوم الحج الأكبر ظرف متعلق بما تعلق به الى الناس . (أن الله بريء من المشركين ورسوله) بفتح هزة أن وفيه وجهان : أحدهما خبر أذان والثاني هو صفة أي وأذان كائن بالبراءة ، وقيل التقدير وإعلام من الله بالبراءة ، فالباء متعلقة

بنفس المصدر وأن واسمها وخبرها ومن المشرّكين جار ومجرور متعلقان بيريء ، ورسوله فيه أوجه : أحدها أنه مبتدأ والخبر محذوف أي ورسوله بريء منهم وإنما حذف لدلالة الأول عليه وهذا أصح الأوجه ، وقيل : هو معطوف على محل اسم أن أو معطوف على الضمير المستتر في الخبر . وسيأتي ما في هذه الآية من أبحاث تتعلق بالنحو في باب الفوائد . (فإن تبتم فهو خير لكم) الفاء عاطفة أو استئنافية وإن شرطية وتبتم فعل ماض وفاعل وهو في محل جزم فعل الشرط والفاء رابطة وهو مبتدأ وخير خبره ولكم جار ومجرور متعلقان بخير . (وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله) وإن توليتم عطف على إن تبتم وأنكم أن واسمها وقد سدت مسد مفعولي اعلموا وغير خبر أن ومعجزي الله مضاف إليه . (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) الواو عاطفة وبشر فعل أمر وفاعل مستتر والذين مفعول به وجملة كفروا صلة وبعباب جار ومجرور متعلقان ببشر وأليم نعت .

الفوائد :

١ - ما يقوله التاريخ في معاهدة الحديبية :

عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم الحديبية ، على أن يضعوا الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودخلت بنو بكر في عهد قريش ، ثم عدت بنو بكر على خزاعة فنالوا منهم وأعطتهم قريش بالسلاح ، فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم ، خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشدد :

لاهم إني ناشد محمداً حلف أيينا وأبيه الأتلتدا
 إن قريشاً أخلفوك الموعدا ونقضوا ذمامك المؤكدا
 هم يبتوننا بالحطيم هجداً وقتلونا ركعاً وسجداً

فقال عليه الصلاة والسلام : لا نصرت إن لم أنصركم ، وتجهز الى مكة . ففتحها سنة ثمان من الهجرة ، فلما كانت سنة تسع أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحج فقيل له : المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة . فقال لا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك ، فبعث أبا بكر تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج ، وبعث معه أربعين آية من صدر براءة ليقراها على أهل الموسم ، ثم بعث بعده علياً على ناقته العضباء ليقراً على الناس صدر براءة ، وأمره أن يؤذن بسكة ومنى وعرفة : أن قد برئت ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل شرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، فرجع أبو بكر فقال : يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنزل في شأني شيء فقال : لا ، ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي ، أما ترضى يا أبا بكر أنك كنت معي في الغار وأنتك معي على الحوض ؟ فقال : بلى يا رسول الله ، فسار أبو بكر أميراً على الحاج ، وعلي بن أبي طالب يؤذن ببراءة ، فلما كان قبل يوم التروية يوم قام أبو بكر فخطب الناس وحدثهم عن مناسكهم ، وأقام للناس الحج ، والعرب في تلك السنة على معاهدتهم التي كانوا عليها في الجاهلية من أمر الحج ، حتى إذا كان يوم النحر قام علي بن أبي طالب فأذن في الناس بالذي أمر به وقرأ عليهم أول سورة براءة . وقال يزيد بن تبيع : سألنا علياً بأي شيء بعثت في الحجة ؟ قال : بعثت بأربع : لا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين النبي عهد فهو

إلى مدته ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر ، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في الحج ، ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر حجة الوداع .

سبب وضع علم النحو :

جاء الى عمر بن الخطاب رجل يقرأ : « إن الله بريء من المشركين ورسوله » بالجبر ، فسأله ، فقال : هكذا قرأت في المدينة ، فقال عمر : ليس هكذا ، إنما هي ورسولته ، بضم اللام ، فإن الله لا يبرأ من رسوله ثم أمر أن لا يقرأ القرآن إلا عالم بالعربية ، ودعا بأبي الأسود الدؤلي فأمره أن يضع النحو . فمقتضى هذه الرواية أن هذا العلم لم يكن معروفاً قبل أبي الأسود ، وأن كلام الناس قبله إنما كان بمجرد الفطرة وهو المعهود .

هذا وقد اشتهر أن أبا الأسود الدؤلي هو أول من وضع علم النحو قالوا : انه سمع ابنته يوماً تلحن فذهب الى علي بن أبي طالب ، فقال له : فشا اللحن في أبنائنا وأخشى أن تضيع اللغة فقال له الامام : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم الكلام كله ثلاثة : اسم وفعل وحرف ، فالاسم كذا والفعل كذا والحرف كذا ، والأسماء ثلاثة : ظاهر ومضمر ومبهم ، والفاعل مرفوع أبداً ، والمفعول منصوب أبداً ، والمضاف مجرور أبداً ، فافهم وقس ، وما عنك من الزيادة فاضمه .

ولكن قال السيوطي في المزهر : إن العروض والنحو كانا قديمين وأتت عليهما الأيام فقلا في أيدي الناس ، فجداهما الخليل وأبو الأسود ، واستدل على قدم العروض بما بسطه هناك ، وعلى قدم النحو

بما منه : كتابة المصحف على الوجه الذي يعلله النحاة في ذوات الواو والياء والهمز والمد والقصر ، فكتبوا ذوات الياء بالياء وذوات الواو بالألف .

ونحن نؤيد هذا الرأي الطريف للسيوطي .. مستدلين بما يلي :

١ - تبين علي بن أبي طالب لأبي الأسود جملاً من القواعد الاصطلاحية السابقة ، إذ كون ذلك ألهمه الإمام خاصة بعيد ، ويبعده أيضاً قوله لأبي الأسود : وما عنك من الزيادة فاضمه إليه ، أي مما كان كهذه الضوابط ، فهذا صريح أو كالصريح في أن هذا العلم كان معروفاً بينهم أو بين أفراد منهم لا مجرد صحة النطق سليقة .

٢ - قول عمر بن الخطاب : « لا يقرأ القرآن إلا عالم باللغة العربية » فإن المتبادر منه قواعد وأصولها التي بها يعرف وجوه الكلام بمعونة المقام ، إذ لو كان المراد مجرد المتكلمين بالصواب لزم منع كل عجمي منه ، ولم يكن وجه للتخصيص بالعالم باللغة بالنظر إلى العرب إذ القوم جميعاً أعراب معتدلو الألسنة بالسليقة ، وتجويزه انقرآن لمن كان عارفاً دون غيره صريح في أن منهم عارفين باللغة ومنهم جاهلين بها ، فيلزم أن يكون معرفة العارفين قدراً زائداً على ما عند غيرهم ، وليس إلا القواعد والضوابط .

٣ - إنه حيث كان علم العروض واصطلاحاته معلوماً لدى بعض العرب كما صرح به الوليد بن المغيرة إذ قال في القرآن لما قيل إنه شعر : لقد عرضته على هزجه ورجزه فلم أره يشبه شيئاً من ذلك ، والشعر لم يكن إلا لأفراد من العرب ، فلأن تكون قواعد العربية التي هي لسانهم جميعاً معلومة عند البعض أولى .

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿١٠﴾ فَإِذَا آنَسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١﴾

اللفظة :

{ المرصد } اسم مكان للسوضع الذي يقعد فيه العدو أو يمر به أو يجتازه فهو كمر ومجتاز ، وهو من رصلت الشيء إذا ترقبته •

الاعراب :

{ إلا الذين عاهدتم من المشركين } في هذا الاستثناء وجهان : أحدهما أنه منقطع أي لكن الذين عاهدتم فإن حكمهم كذا وكذا فالذين مبتدأ خبره جملة فأتى بها ، والثاني أنه متصل فهو مستثنى من المشركين في قوله تعالى « براءة من الله ورسوله » — إلى — « الذين عاهدتم من المشركين » وهم بنو ضمرة حي من كنانة ، أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بإتمام عهدهم إلى مدتهم وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر ،

وكان السبب فيه أنهم لم ينقضوا العهد ، والمعنى على كل حال .
لا تجروا البريء مجرى المذنب والوافي مجرى الغادر ، وجملة عاهدتم
صلة ومن المشركين حال • (ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم
أحداً) ثم حرف عطف للترتيب مع التراخي ولم حرف نهي وقلب وجزم
وينقصوكم مجزوم بلم وشيئاً إما مفعول ثان لنقص لأنه يتعدى لواحد
ولاثنتين وإما مصدر مفعول مطلق أي شيئاً من النقصان أو لا قليلاً
ولا كثيراً من النقصان ، ولم يظاهروا عطف على لم ينقصوكم وعليكم
جار ومجرور متعلقان بظاهروا وأحداً منفعول به أي لم يعاونوا عليكم
عدواً كما عدت بنو بكر على خزاعة وقد تقدمت قسستها • (فأتسوا إليهم
عهدهم الى مدتهم إن الله يحب المتقين) الفاء عاطفة أتسوا فعل أمر
والواو فاعل وإليهم جار ومجرور متعلقان بأتسوا وعهدهم منفعول به
وإلى مدتهم بدل من إليهم وإن واسمها وجملة يحب المتقين خبرها •
(فإذا انسلك الشهر الحرم) الفاء عاطفة أو استئنافية وإذا ظرف مستقبل
متضمن معنى الشرط وجملة انسلك مضافة للظرف والأشهر فاعل
والحرم صفة وقد تقدم أنها شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم
وهي التي أبيح فيها للناكثين أن يسيحوا • (فاقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم) الفاء رابطة واقتلوا المشركين فعل أمر وفاعل ومنفعول به
وحيث ظرف متعلق باقتلوا وجملة وجدتموهم مضافة للظرف •
(وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد) وخذوهم عطف على
اقتلوا أي واسروهم واحصروهم عطف أيضاً أي قيدوهم وامنعوهم
من التجوال في البلاد ، واقعدوا عطف أيضاً ولهم متعلقان باقعدوا وكل
مرصد نصب على الظرف كقوله : « لأقعدن لهم صراطك المستقيم » وهو
اختيار الزجاج واختار بعضهم أن يكون منصوباً بنزع الخافض .
والخافض المقدر هو « على » أو « الباء الظرفية » أو « في » ويجوز

أن يعرب مفعولاً مطلقاً كأنه قيل وارصدوهم كل مرصد • وقد خطأ أبو علي الفارسي الزجاج في جعله ظرفاً • (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) الفاء استثنائية وإن شرطية وتابوا فعل وفاعل في محل جزم فعل الشرط وأقاموا الصلاة عطف على تابوا وكذلك قوله : وآتوا الزكاة ، فخلوا الفاء رابطة وخلوا فعل أمر وفاعل وسبيلهم مفعول به • (إن الله غفور رحيم) سبق إعرابها •

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ
ثُمَّ ابْلِغْهُ أَمْنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ
عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
فَمَا اسْتَقْبَلُوا لَكُمْ فَاسْتَقْبِلُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾ كَيْفَ
وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَقْبِضُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ يُرضونكم
بِقُورِهِمْ وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨﴾ اشْتَرَوْا بِعَايَتِ اللَّهِ
ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾ لَا
يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١٠﴾

اللفظة :

(الإِلّ) اختلف اللغويون والمفسرون في هذه الكلمة اختلافاً شديداً . قال في أساس البلاغة : « لا يرقبون في مؤمن إلّا ولا ذمة » أي قرابة ، وفي القاموس وشروحه : الإِلّ العهد والجار والأصل الجيد والعداوة والحقد ، وقال أبو عبيدة : إن المراد به العهد ، وقال الفراء : إن المراد به القرابة ، وقال آخرون : إن الإِلّ هو الجؤار وهو رفع الصوت عند التحالف ، وذلك أنهم كانوا إذا تحالفوا جأروا بذلك جؤاراً ، وقيل هو من آل البرق إذ لمع ، ويجمع الإِلّ في القلة على آلّ ، والأصل أألّ بزنة أفلس فأبدلت الهمزة الثانية ألفاً لكونها بعد أخرى مفتوحة وأدغمت اللام في اللام ، وأنشد لحسان بن ثابت :

لعمرك إن إلّك من قريش كالّ السقب من رآل النعام

وهذا صريح في أن معناه : القرابة ، والسقب خوار الناقة ، والرآل ولد النعام ، ومعنى البيت : وحياتك إن قرابتك من قريش بعيدة أو معدومة كقرابة ولد الناقة من ولد النعام . وقال الزجاج : « الإِلّ عندي على ما توجبه اللغة يدور على معنى الحدة ، ومنه الإلة للحربة ، ومنه أذن مؤلة أي محددة ، ومنه قول طرفة بن العبد يصف أذني ناقته بالحدة والانتصاب :

مؤللتان تعرف العتق فيهما كسامعتي شاة بحومل مفرد

الاعراب :

(وإن أحد من المشركين استجارك) الواو استئنافية وإن شرطية وأحد مرتفع بفعل الشرط مضمراً يفسره الظاهر تقديره : وإن استجارك

أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء لأن الشرط يقتضي الفعل وإن من عوامل الفعل لا تدخل على غيره ، والمعنى وإن جاءك أحد من المشركين لا عهد بينك وبينه فاستأمنك فأمنه ، ومن المشركين صفة وجملة استجارك مفسرة (فأجره حتى يسمع كلام الله) الفاء رابطة وأجره فعل أمر وفاعل مستتر ومفعول به وحتى حرف غاية وجر ويسمع منصوب بأن مفسرة بعد حتى والجار والمجرور متعلقان بأجره وكلام الله مفعول به . (ثم أبلغه مأمنه) ثم حرف عطف وأبلغه فعل أمر ومفعول به أول ومأمنه مفعول به ثان . (ذلك بأنهم قوم لا يعلمون) ذلك مبتدأ أي ذلك الأمر يعني الأمر بالإجارة وإبلاغ المأمن . وبأنهم خبر وقوم خبر إن وجلة لا يعلمون صفة . (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) هذا تركيب تجوز فيه أعاريب عديدة متساوية في الأرجحة : فكيف اسم استفهام في معنى الاستنكار والاستبعاد خبر مقدم ليكون وعهد اسم يكون مؤخر وللشركيين حال ويجوز أن يكون الخبر للشركيين وكيف حال . ويجوز أن يكون قوله عند الله هو الخبر وكيف حال أيضاً من العهد أما في الوجهين السابقين فتكون عند ظرفاً للعهد وعند رسوله عطف على عند الله . (إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) تقدم القول في مثل هذا الاستثناء وأنه يجوز فيه الانقطاع والاتصال . (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين) الفاء استثنائية وما مصدرية ظرفية وهي في محل نصب على الظرف أي فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم ويجوز أن تكون شرطية وحينئذ فني محلها وجهان أولهما : النصب على الظرفية الزمانية والتقدير أي زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم ، ونظره أبو البقاء بقوله تعالى : « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها » والثاني أنها في محل رفع مبتدأ وفي الخبر القول المشهور في خبر أداة الشرط ، واستقاموا فعل ماض في

محل جزم فعل الشرط إن اعتبرت شرطية والفاء رابطة على كل حال واستقيموا فعل أمر وفاعل . هذا وقد أجاز ابن مالك في ما المصدرية الزمانية أن تكون شرطية جازمة في وقت واحد قال أبو البقاء ولا يجوز أن تكون نافية لفساد المعنى إذ يصير المعنى استقيموا لهم لأنهم لم يستقيموا لكم وذلك باطل وإن الله إن واسسها وجملة يحب المتقين خبرها . (كيف ؟ وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة) كيف تكرار لما تقدم لاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوماً أي فهو حال أو خبر كان المحذوفة وقد ورد هذا الحذف في أشعارهم ، قال كعب الغنوي يرثي أخاه :

وخبير تساني انما الموت بالقرى فكيف وهاتا هضبة وقلب

أي كيف مات أخي فيها ، والقلب البئر لأنه قلب ترابه من بطن الأرض الى ظهرها . وإن الواو للحال وإن شرطية ويظهروا فعل الشرط وعليكم جار ومجرور متعلقان به ولا يرقبوا جواب الشرط وفيكم متعلقان يرقبوا وإلا مفعول به وذمة عطف عليه . (يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون) جملة مستأنفة مسوقة لوصف حالهم من مغايرة ظاهرهم لباطنهم ، بأفواههم جار ومجرور متعلقان يرضونكم وتأبى قلوبهم عطف عليه أي أن كلامهم مزوق مزخرف قد يروق سامعه ولكنه لا ينطوي على أي صدق لأن الضغن الساكن في قلوبهم يمنعهم من تحقيق كلامهم المعسول ، وأكثرهم مبتدأ وفاسقون خبر أي أنهم خلعاء فجرة لا يأبهون لمعة ولا يعبثون بما يقال فيهم من سيء الأحداث . (اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً) أي استبدلوا بآيات الله ثمناً قليلاً وهو انسياقهم مع الأهواء وانجرارهم مع الشهوات والآثام ، وثنناً مفعول اشتروا وقليلاً صفة . (فصدوا عن سبيله إنهم

سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) يجوز في ساء أن يكون على بابه من التصرفه والتعدي فتكون ما فاعلاً والمفعول به محذوف أي ساءهم الذي كانوا يعملونه أو عملهم إذا جعلت ما مصدرية، ويجوز أن يكون جارياً مجرى بنس فيحول إلى فعل بالضم ويستنع تصرفه ويصير للذم ويكون المخصوص بالذم محذوفاً وقد سبق تقرير ذلك . (لا يرقبون في مؤمن إلا ذمة) تقدم اعراب ظيورها وكررها زيادة في تقييح حالهم واستهجان مآلهم . (وأولئك هم المعتدون) تقدم أيضاً ويجوز أن يكون هم ضمير فصل أو مبتدأ ثانياً .

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ
وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ
عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ
لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾

الاعراب :

(فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ) الفاء استئنافية وإن شرطية وتابوا فعل ماض في محل جزم فعل الشرط وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة والجملتان عطف على تابوا . (فإخوانكم في الدين) الفاء رابطة وإخوانكم خبر لمبتدأ محذوف أي فهم إخوانكم وفي الدين حال والجملة الاسمية في محل جزم على أنها جواب الشرط (ونفصل الآيات لقوم يعلمون) الواو اعتراضية والجملة معترضة كأنه قيل : وإن من

تأمل بتفصيلها فهو العالم بحقيقتها ولقوم جار ومجرور متعلقان بنفصل
وجملة يعلون صفة (وإن نكثوا أيماهم من بعد عهدهم وطعنوا في
دينكم) الواو عاطفة ومن بعد عهدهم حال وطعنوا في دينكم عطف
أيضاً أي وثلبوه وعابوه والجار والمجرور متعلقان بطعنوا . (فقاتلوا
أئمة الكفر إنهم لا أيان لهم لعلهم ينتهون) الفاء رابطة وقاتلوا فعل
أمر وفاعل وأئمة الكفر مفعول به ، انهم ان واسمها ولا نافية للجنس
وأيان اسمها ولهم خبرها والجملة خبر انهم ، ولعل واسمها وجملة
ينتھون خبرها .

أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ
بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتُحْشِنُهُمْ فَاَللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُحْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾
قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْ صُدُورِ
قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾

الاعراب :

(ألا تقاتلون قوماً نكثوا أيماهم) ألا حرف تحضيض وستأتي
أحرف التحضيض في باب الفوائد . وتقاتلون فعل مضارع مرفوع
بشوت النون والواو فاعل وقوماً مفعول به وجملة نكثوا أيماهم صفة

قوماً ويجوز أن تكون الهمزة للاستفهام ولا نافية ودخلت الهمزة عليها تقريراً لنفي المقاتلة والحض عليها من جهة أخرى (وهما باخراج الرسول) عطف على فكثوا وإخراج متعلقان بهما وقد تقدم أنهم هموا بأحد أمور ثلاثة : قتله وحبسه وإخراجه (وهم بدءوكم أول مرة) الواو عاطفة وهم مبتدأ وجملة بدءوكم خبر وأول مرة نصب على الظرف متعلق ببدءوكم والباديء أظلم . (أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين) الهمزة للاستفهام ومعناها النهي أي لا تخشوهم فالله الفاء الفصيحة والله مبتدأ وأحق خبر وإن تخشوه المصدر المأول بدل اشتمال من الله أي خشية الله أحق وإن شرطية وكنتم فعل الشرط ومؤمنين خبر كنتم وجواب الشرط محذوف دلت عليه الفاء الفصيحة . (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) قاتلوهم فعل أمر وفاعل ومفعول به ويعذبهم جواب الطلب جزم به وهو واحد من خمسة أجوبة ستأتي وهي : (ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم) وجميعها معطوفة على يعذبهم (ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم) الواو استئنافية ويتوب جملة مستأنفة ولم ينسقها على الأجوبة المتقدمة لأن توبة الله عن من يشاء ليست جزاء على قتال الكفار .

الفوائد :

١ - حروف التحضيض هي : لولا ولوما وهلا وألا . قال الله تعالى : « لولا أخرتني إلى أجل قريب » وقال : « لوما تأتينا بالملائكة » وقال عنتره :

هلا سألت الخيل يا ابنة مالك إن كنت جاهلة بما لم تعلمي

والتحضيض هو الحث على الشيء ، ويقال حضضته على فعله إذا حشته عليه ، وإذا وليهنّ المستقبل كنّ تحضيضاً وإذا وليهنّ الماضي كنّ لوماً وتوبيخاً فيما تركه المخاطب ، وقد جرت مجرى حروف الشرط في اقتضائها الأفعال فلا يقع بعدها مبتدأ ولا غيره من الأساء فإن وقع بعدها اسم ، كان في نية التأخير نحو قولك : هلا زيدا ضربت والمراد هلا ضربت زيدا ، أو على تقدير فعل محذوف نحو قولك لفاعل الإكرام : هلا زيدا ، أي هلا أكرمت زيدا قال الشاعر وهو جرير :

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم

بني ضوطرى لولا الكمي المقنعا

فأضمر فعلاً نصب الكمي المقنعا والمعنى : إن هؤلاء بني ضوطرى والضوطرى الضخم الذي لا غناء عنده ، يشنون بالإطعام والضيافة ويجعلون الكرم أكبر مجدهم ، فالناصب للكمي هو الفعل المراد بعد لولا وتقديره تلقون أو تبارزون أو نحو ذلك .

٢ - يجزم الفعل المضارع إذا وقع جواباً لأمر أو نهي أو استفهام أو تسنّ أو عرض أو حض وذلك بأن مضمرة نحو قولك أكرمني أكرمك ، ولا تفعل يكن خيراً لك ، وألا تأتيني أحدثك ، وأين بيتك أزرّك ، وألا ماء أشربه ، وليته عندنا يحدثنا ، قال الخليل : إن هذه الأوائل كلها فيها معنى « إن » فلذلك انجزم الجواب ، وقال النحويون إنه لا يجوز أن تقول : لا تدن من الأسد يأكلك لأن التقدير إن لا تدن من الأسد يأكلك ، وهذا محال لأن تباعده لا يكون سبباً لأكله ، وللنحاة هنا كلام طويل يرجع إليه في المطولات .

٣ - أفاض الشعراء في معنى قوله تعالى « ويذهب غيظ قلوبهم » لأن العرب قوم جبلوا على الحمية والأثرة . فرغبتهم في إدراك الثأر وقتل الأعداء هي اللاتقة بطباعهم . وقد رمق سماء هذا المعنى أبو تمام فقال :

إن الأسود أسود الغاب همتهما يوم الكريهة في المسلوب لا السلب

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦١﴾ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٦٢﴾

اللفة :

(وليجة) فعيلة من ولج كالدخيلة من دخل ، وكل شيء أدخلته في شيء وليس منه فهو وليجة ، ويكون للسفرد وغيره بلفظ واحد ، وقد تجمع على ولائج ، ووليجة الرجل من يداخله في باطن أموره ، وفي المصباح : ولج الشيء في غيره يلج من باب وعد ولوجاً دخل وأولجته أيلاجاً أدخلته ، والوليجة : البطانة .

الاعراب :

(أم حسبتم أن تتركوا) أم منقطعة وسيأتي حكمها . وحسبتم فعل وفاعل وأن وما في حيزها سدت مسد مفعولي حسبتم والمعنى : إنكم لا تتركون على ما أتم عليه حتى يتبين المخلص منكم (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) الواو للحال ولما حرف جازم تفيد التوقع ويعلم مجزوم بها والله فاعل والذين مفعول به وجملة جاهدوا صلة ومنكم حال . (ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) الواو عاطفة ولم حرف نهي وقلب وجزم ويتخذوا مضارع مجزوم بلم ومن دون الله متعلقان يتخذوا ولا رسوله عطف على الله ووليجة مفعول به . (والله خير بما تعملون) تقدم إعرابها كثيراً . (ما كان للمشركين أن يعسروا مساجد الله) ما نافية وكان فعل ماض ناقص وللشركين خبر كان المقدم وأن وما في حيزها اسسها المؤخر . (شاهدين على أنفسهم بالكفر) شاهدين حال من الواو في يعسروا وعلى أنفسهم جار ومجرور متعلقان بشاهدين وكذلك قوله بالكفر أي ما صح ولا استقام في العرف والطبع أن يجمعوا بين عمارة المساجد والكفر وهما متناقضان . (أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون) أولئك مبتدأ وجملة حبطت أعمالهم خبر وفي النار جار ومجرور متعلقان بخالدون وهم مبتدأ وخالدون خبر .

الفوائد :

تقع « أم » على أربعة أوجه :

١ - متصلة أي أن ما قبلها وما بعدها لا يستغنى بأحدهما عن

الآخر وتسمى معادلة لمعادلتها للهمزة في إفادة التسوية إن كانت الهمزة التي قبلها للتسوية . نحو قوله تعالى في سورة المآفون: « سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم » أو كانت لطلب التعيين نحو : أفي الدار زيد أم عمرو .

٢ - منقطعة وهي مسبقة بالخبر المحض نحو قوله تعالى : « تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه » ومسبقة بالهمزة التي تفيد معنى آخر غير الاستفهام كالإنكار مثل : « ألهم أرجل يشون بها أم لهم أيد يبطشون بها » فهي بمثابة النفي ، ومعنى « أم » المنقطعة التي لا يفارقها الإضراب .

٣ - أن تقع زائدة ذكره أبو زيد وقال في قوله تعالى : « أفلا تبصرون أم أنا خير » إن التقدير أفلا تبصرون أنا بخير .
٤ - أن تكون للتعريف في لسان حمير وطيء .

أمثلة شعرية للأم :

١- وما أدري وسوف أخال أدري أقوم آل حصن أم نساء
فها وقعت متصلة وتقدمت عليها همزة الاستفهام وهي لغير التسوية .

٢- ولست أبالي بعد فقدي مالكا أموتي ناء أم هو الآن واقع
فها وقعت متصلة بعد همزة التسوية .

٣- احاد أم سداس في أحاد ليلتنا المنوطة بالتناد
يجتمل أن تكون أم متصلة ومنقطعة .

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
 الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا
 مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾ * أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ
 عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا
 وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ
 وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ
 وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ
 أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾

الاعراب :

(إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ
 وَآتَى الزَّكَاةَ) إِنَّمَا كَافَةٌ وَمَكْفُوفَةٌ وَيَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ فَعَلَّ مَضَارِعَ
 وَمَفْعُولٌ بِهِ مَقْدَمٌ وَالْمُرَادُ بِعِمَارَتِهَا رَمٌّ مَا اسْتَرَمَّ مِنْهَا ، وَتَنْظِيفُهَا
 وَتَنْوِيرُهَا وَتَعْظِيمُهَا وَتَأْثِيثُهَا بِالرِّيشِ الْفَاخِرِ الْمُقْتَنَى ، وَمِنْ اسْمِ مَوْصُولٍ
 فَاعِلٌ يَعْمُرُ وَجُمْلَةٌ آمِنٌ صَلَاةٌ وَمَا بَعْدَهُ عَطْفٌ عَلَيْهِ وَإِعْرَابُهُ ظَاهِرٌ •
 (وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ) الْوَائِدَةُ عَاطِفَةٌ وَلَمْ حَرْفُ نَهْيٍ وَقَلْبٌ وَجَزْمٌ وَيَخْشَى

مجزوم بلم والفاعل مستتر يعود على من آمن وإلا أداة حصر وانفـظ
الجلالة مفعول به • (فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) الفاء
الفصيحة وعسى فعل ماض من أفعال الرجاء وأولئك اسمها وأن يكونوا
خبرها ومن المهتدين خبر يكونوا ، أي فحال هؤلاء الموصوفين
بالصفات الأربع مرجوة والعاقبة عند الله معلومة • (أجعلتم سقاية
الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر) جملة
مستأنفة مسوقة لخطاب المشركين على طريق الالتفات عن الغيبة في قوله
« ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله » والهمزة للاستفهام
الإنكاري التوبيخي وجعلتم سقاية الحاج فعل وفاعل ومفعول به أول
وعمارة المسجد الحرام عطف على سقاية الحاج والكاف اسم بمعنى
مثل مفعول به ثان ومن مضاف إليه وجملة آمن صلة ولا بد من حذف
مضاف إما من الأول وإما من الثاني ليتصادق المفعولان والتقدير :
أجعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن أو أجعلتم
السقاية والعمارة كإيمان من آمن أو كعمل من آمن • (وجاهد في
سبيل الله) عطف على آمن • (لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم
الظالمين) استئناف مؤكد لإبطال المساواة أي لا يستوي الفريقان :
والله مبتدأ وجملة لا يهدي القوم الظالمين خبر ، وقد أورد التعليل لنفي
المساواة في المعنى • (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله
بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله) كلام مستأنف مسوق لتقرير
حالة الموصوفين بهذه الأوصاف الثلاثة المذكورة ، والذين مبتدأ وآمنوا
صلة وما بعده عطف عليه وأعظم خبر ودرجة تمييز وعند الله الظرف
حال • (وأولئك هم الفائزون) مبتدأ وخبر وهم ضمير فصل أو مبتدأ
ثان وقد تقدم قليره • (ييشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات)
يشرهم ربهم فعل مضارع ومفعول به وفاعل وبرحمة جار ومجرور

متعلقان ببشرهم ومنه صفة وبرضوان وجنات معطوفان على رحمة .
 (لهم فيها نعيم مقيم) لهم خبر مقدم وفيها حال ونعيم مبتدأ مؤخر
 ومقيم صفة (خالدين فيها أبداً) خالدين حال مقدرة وفيها متعلقان
 بخالدين وأبداً ظرف متعلق بخالدين أيضاً . (إن الله عنده أجر عظيم)
 إن واسمها والظرف خبر مقدم وأجر مبتدأ مؤخر وعظيم صفة والجملة
 الاسمية خبر إن .

البلاغة :

في هذه الآيات فنون من البلاغة نوردتها فيما يلي :

أولاً - التشبيه الصناعي وأغراضه :

١ - التشبيه الذي خرج به الكلام مخرج الإنكار في قوله تعالى :
 « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة البيت الحرام كمن آمن بالله واليوم
 الآخر » فهذا إنكار على من جعل حرمة الجهاد كحرمة من آمن بالله
 واليوم الآخر وفي ذلك أوفى دلالة على تعظيم حال المؤمن بالإيمان وأنه
 لا يساوى به مخلوق ليس على صفته وهو أحد أغراض التشبيه
 الصناعي .

٢ - إخراج الأغراض إلى الأظهر بالتشبيه وإلى ما تقع عليه الحاسة
 كقوله تعالى : « والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن
 ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً » وسيأتي مزيد من الكلام على
 هذه الآية .

٣ - ومنها إخراج ما لم تجرب به العادة إلى ما جرت به العادة كقوله
 تعالى : « وإذا تقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة » .

٤ - ومنها إخراج مالا يعلم بالبديهة الى ما يعلم بالبديهة كقوله تعالى : « وجنة عرضها السماوات والأرض » .

٥ - منها إخراج مالا قوة له في الصفة الى ما له قوة في الصفة كقوله تعالى : « وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام » .

٦ - ومنها بيان إمكان المشبه وذلك حين يسند اليه أمر مستغرب لا تزول غرابته إلا بذكر شبيه له كقول البحرى :

دانٍ الى أيد العفاة وشاسع عن كل نِدٍّ في الندى وضرب
كالبدر أفرط في العلو وضوءه للعصبة السارين جد قريب

فقد وصف البحرى مدوحه في البيت الأول بأنه قريب للمحتاجين ، بعيد المنزلة ، بينه وبين نظرائه في الكرم بون شاسع ، ولكن البحرى حينما أحس بأنه وصف مدوحه بوصفين متضادين هما : القرب والبعد . أراد أن يبين لك أن ذلك ممكن وأن ليس في الأمر تناقض ، فشبّه مدوحه بالبدر الذي هو في الساء ولكن ضوءه قريب جداً للسائرين بالليل .

٧ - ومنها بيان حاله وذلك حينما يكون المشبه غير معروف الصفة قبل التشبيه فيفيده التشبيه الوصف كقول النابغة :

كأنك شمس والملوك كواكب إذا طلعت لم يبد منها كوكب

فقد شبه النابغة مدوحه بالشمس وشبه غيره من الملوك بالكواكب ، لأن سطوة المدوح تغض من سطوة كل ملك كما تخفي الشمس الكواكب ، فهو يريد أن يبين حال المدوح وحال غيره من الملوك .

٨ - ومنها تقرير حاله وذلك إذا كان المشبه معروف الصفة قبل التشبيه معرفة إجمالية ، وكان التشبيه يبين مقدار هذه الصفة ، كقوله تعالى : « والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه » فقد تحدثت الآية في شأن من يعبدون الأوثان وأنهم إذا دعوا آلهمتهم لا يستجيبون لهم ، ولا يرجع اليهم هذا الدعاء بفائدة ، وقد أراد الله تعالى أن يقرر هذه الحال ويثبتها في الأذهان ، فشبه هؤلاء الوثنيين بمن يبسط كفيه الى الماء ليشرب فلا يصل الماء الى فمه بالبداهة ، لأنه يخرج من خلال أصابعه ما دامت كفاه مبسوطتين ، ويأتي هذا الغرض حينما يكون المشبه أمراً معنوياً لأن النفس لا تجزم بالمعنويات جزمها بالتحسيات فهي في حاجة دائمة الى الاقتناع .

٩ - تزيين المشبه كقول أبي الحسن الأنباري في مصلوب :

مددت يديك نحوهم احتفاء كمدتهما إليهم بالهبات

وهذا البيت من قصيدة نالت شهرة بعيدة في الأدب العربي لا لشيء إلا لأنها حسنت ما أجمع الناس على قبحه والاشمئزاز منه وهو الصلب ، فهو يشبه مد ذراعي المصلوب على الخشبة والناس حوله بسدّ ذراعيه بالعطاء للسائلين أيام حياته ، والغرض من هذا التشبيه التزيين ، وأكثر ما يكون هذا النوع في المديح والرثاء والفخر ووصف ما تميل اليه النفوس .

١٠ - تقييح المشبه كقول أحد الأعراب في ذم امرأته :

وتفتح - لا كانت - فما لو رأيته

توهمته باباً من النار يفتح

فهو يدعو على امرأته بالحرمان من الوجود فيقول لا كانت ويشبه
فمها حينما تفتحه بباب من أبواب جهنم ، والغرض من هذا التشبيه
التقبيح ، وأكثر ما يستعمل في الهجاء ووصف ما تنفر منه النفوس ،
ومنه قول المتنبي :

وإذا أشار محدثاً فكأنه قد يقهقه أو عجوز تلطم

هذا وسيأتي المزيد من بحث التشبيه فيما يأتي •

ثانياً - اللف والنشر :

في قوله تعالى : « ييثرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم
فيها نعيم مقيم » بعد أن وصف المؤمنين بثلاث صفات وهي : الايمان
والهجرة والجهاد بالنفس والمال ، فبدأ بالرحمة في مقابلة الايمان
لتوقعها عليه وثنى بالرضوان الذي هو نهاية الاحسان في مقابلة الجهاد
الذي فيه بذل الأنفس والأموال ، ثم ثلث بالجنات في مقابلة الهجرة
وترك الأوطان ، إشارة الى أنهم لما آثروا تركها بدلهم داراً عظيمة دائمة
وهي الجنات وهذا فنّ طريف عرّفوه : بأنه ذكر متعدد على وجه
التفصيل أو الاجمال ، ثم ذكر ما لكل واحد من المتعدد من غير تعيين ،
ثقة بأن السامع يميز ما لكل واحد منها ثم يرده الى ما هو له ، أما قسم
التفصيل فهو ضربان :

آ - أن يكون النشر على ترتيب اللف ، بأن يكون الأول من
المتعدد في النشر للأول من المتعدد في اللف والثاني للثاني وهكذا الى
الآخر . قال أحدهم :

ومقرطق يغني النديم بوجهه عن كأسه الملى وعن إبريقه
فعل المدام ولونها ومذاقها في مقلتيه ووجنتيه وريقه
وكالآية التي نحن بصدها •

ب - أن يكون النشر على غير ترتيب اللف كقول أبي فراس :

وشادن قال لي لما رأى سقمي
وضعف جسمي والدمع الذي انسجما
أخذت دمعك من خدي وجسمك من
خصري وسقمك من طرفي الذي سقما

وأما قسم الإجمال فهو أن تلف الشيئين في الذكر ثم تتبعهما
كلاماً مشتملاً على متعلق بأحدهما ومتعلق بآخر من غير تعيين كقوله
تعالى : « وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى » فذكر
الفريقين على طريق الإجمال دون التفصيل ثم ذكر ما لكل منهما ،
فالمتعدد المذكور اجمالاً هو الفريقان أو قولهما ، والأصل : قالت
اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ، وقالت النصارى لن يدخل
الجنة إلا من كان نصارى ، فلف بينهما لعدم الالتباس وللثقة بأن
السامع يرد إلى كل فريق قوله •

ثالثاً : تنكير المبشر به وهو قوله : « يبشرهم ربهم برحمة منه
ورضوان وجنات » لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المعرف •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ
 اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ
 ﴿٢٣﴾ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ
 وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ
 تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا
 حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

اللفظة :

(العشرة) هي الأهل الأدنى ، وقيل هم أهل الرجل الذين
 يتكرر بهم سواء بلغوا العشرة أم فوقها ، وقيل : هي الجساعة المجتمعة
 بنسب أو عقد أو وداد كعقد العشرة .

الاعراب :

(يا أيها الذين آمنوا) تقدم اعرابه • (لا تتخذوا آباءكم
 وإخوانكم أولياء) لا ناهية وتتخذوا مضارع مجزوم بلا الناهية والواو
 فاعل وآباءكم مفعول به وإخوانكم عطف عليه وأولياء مفعول به ثان
 والجملة استئنافية مسوقة للرد على ما قالوه بعد ما أمر الله تعالى بالتبري

من المشركين ، فقد قالوا : كيف يمكن أن يقطع الرجل أباه وأخاه وابنه ، فرد الله عليهم بذلك ، أي أن مقاطعة الرجل أهله في الدين واجبة فالؤمن لا يوالي الكافر وإن كان أباه وأخاه وابنه . (ان استحبوا الكفر على الايمان) إن شرطية واستحبوا فعل وفاعل في محل جزم فعل الشرط والكفر مفعول استحبوا وعلى الايمان جار ومجرور متعلقان باستحبوا المتضمن معنى اختاروا . (ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) الواو استئنافية ومن شرطية مبتدأ ويتولهم فعل الشرط وقد روعي فيه اللفظ فأفرد ، ومنكم حال والفاء رابطة وأولئك مبتدأ وهم ضمير فصل أو ضمير مبتدأ والظالمون خبر أولئك أو هم والجملة خبر أولئك وقد روعي فيه جانب المعنى لمن . (قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) إن شرطية وكان واسمها وما بعده عطف عليه وأحب خبر كان واليكم حال ومن الله جار ومجرور متعلقان بأحب ورسوله وجهاد في سبيله عطف على الله أي من الهجرة إليهما . (فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين) الفاء رابطة وتربصوا فعل أمر وفاعل وحتى حرف غاية وجر ويأتي منصوب بأن مضمرة بعد حتى والله فاعل وبأمره جار ومجرور متعلقان بيأتي والله مبتدأ وجملة لا يهدي القوم الفاسقين خبر ومعنى الأمر هنا التهديد ومفعوله محذوف ، أي انتظروا عقوبة عاجلة أو آجلة ، وهذه الآية من أشد الآيات تهديداً وإرعاداً وإبراقاً وردعاً لكل من تسول له نفسه إثارة الفانية على الباقية ومراعاة جانب الأهل والعشيرة وترك جانب الله .

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أُنْجِبْتُمْ عَنْ طَارِكٍ لَمَّا كُنْتُمْ
 قُلُوبًا مَلِيًّا فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْعًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ
 مُدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ
 جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ
 يَتُوبُ اللَّهُ مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾

اللفظة :

(المواطن) جمع موطن والمواطن مثل الوطن ، وفي المصباح :
 « الوطن مكان الانسان ومقره ، والجمع أوطان مثل سبب وأسباب ،
 والموطن مثل الوطن والجمع مواطن كمسجد ومساجد ، والموطن أيضاً:
 المشهد من مشاهد الحرب » وعبارة الزمخشري : « مواطن الحرب
 مقاماتها ومواقفها قال :

وكم موطن لولاي طحت كما هوى

بأجرامه من قلة النيق منهوي

أي كثير من مواطن الحرب لولاي موجود لطحت بكسر الطاء وضمتها ،
 من باع وقال أي هلك فيها كما هوى منهوي أي ساقط من قلة النيق
 أي من رأس الجبل . ومذهب سيويه أن لولا حرف جر إذا وليها
 ضمير نصب ومذهب الأخفش أنه وضع ضمير نصب موضع ضمير
 الرفع على الابتداء ، أما المبرد فقد أفكر وروده وهو محجوج بهذا

البيت وغيره ، وأراد الله تعالى بالمواطن الكثيرة الأماكن التي وقعت فيها وقعتات بدر وقرينة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة . وفي القاموس : الموطن : الوطن والمشهد من مشاهد الحرب ، فلا حاجة عندئذ لتقدير مضاف كما ذهب بعضهم ، والفعل منه وطن يطن من باب ضرب وطناً وأوطن إيظاً بالبلد أقام به ، واستوطن البلد : اتخذهُ وطناً .

(حنين) هو واد بين مكة والطائف ، أي يوم قتالكم فيه هوازن وذلك في شوال سنة ثمان فهي عقيب الفتح وستأتي الإشارة الى هذه الواقعة في باب الفوائد .

(رحبت) في المختار : الرحب بالضم السعة يقال منه : فلان رحيب الصدر ، والرحب بالفتح الواسع وبابه ظرف وقرب ، والمصدر رحابة كظرافة ورحب كقرب اهـ .

الاعراب :

(لقد نصركم الله في مواطن كثيرة) جملة مستأنفة مسوقة لتذكير المؤمنين بآلائه عليهم واللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق ونصركم الله فعل ومفعول به وفاعل وفي مواطن جار ومجرور متعلقان بنصركم وكثيرة صفة . (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم) الواو عاطفة ويوم ظرف معطوف على قوله مواطن ، ولا مانع من عطف الظرفين المكاني والزماني أحدهما على الآخر كعطف أحد المفعولين على الآخر والفعل واحد ، إذ يجوز أن تقول : ضرب زيد عمراً في المسجد ويوم الجمعة ، كما تقول ضربت زيدا وعمراً ولا يحتاج الى إضمار فعل جديد غير الأول هذا مع أنه لا بد من تغاير الفعلين الواقعيين بالمفعولين في

الحقيقة . فإنك إذا قلت : اضرب زيداً اليوم رعباً غداً لم يشك في أن الضربين متغايران بتغاير الطرفين ، ومع ذلك الفعل واحد في الصناعة ، فعلى هذا يجوز في الآية بقاء كل واحد من الطرفين على حاله غير مؤول الى الآخر ، على أن الزمخشري وغيره يوجبون تعدد الفعل وتقدير ناصب لظرف الزمان غير الفعل الأول وإن كانا جميعاً زمانين لعله أن كثرتهم لم تكن ثابتة في جميع المواطن ولذلك قدر الزمخشري محذوفاً قال : « فإن قلت كيف عطف الزمان على المكان وهو يوم حنين على المواطن ؟ قلت : معناه وموطن يوم حنين أو في أيام مواطن كثيرة ويوم حنين . ويجوز أن يراد بالموطن الوقت كمقتل الحسين ومقدم الحاج ، على أن الواجب أن يكون يوم حنين منصوباً بفعل مضر لا بهذا الظاهر وموجب ذلك أن : إذ أعجبتكم بدل من يوم حنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لأن كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيراً في جميعها ، فبقي أن يكون ناصبه فعلاً خاصاً به » .

وإذ ظرف لما مضى منصوب على البدلية من يوم حنين كما تقدم أو منصوب بإضمار اذكر وجملة أعجبتكم مضافة للظرف وأتسكم فاعل . ومنع بعضهم إبدال إذ من يوم حنين بل هو منصوب بفعل مقدر أي اذكروا إذ أعجبتكم كثرتمكم . (فلم تغن عنكم شيئاً) الفاء عاطفة ولم حرف نهي وقلب وجزم وتغن مضارع مجزوم بلم وشيئاً مفعول مطلق أو مفعول به . (وضائق عليكم الأرض بما رحبت) وضائق عطف على ماتقدم عليكم جار ومجرور متعلقان بضائق والأرض فاعل والباء حرف جر بمعنى مع وما مصدرية أي مع رحبها على أن الجار والمجرور في موضع الحال أي ملتبسة برحبها كقولك : دخلت عليه بثياب السفر ، أي ملتبسة بها تعني مع ثياب السفر . (ثم وليتم مديري) عطف على ماتقدم ومديري حال من التاء في وليتم . (ثم أنزل الله سكينته على

رسوله وعلى المؤمنين) ثم حرف عطف وتراخ وأنزل الله فعل وفاعله وسكنته مفعول به وعلى رسوله جار ومجرور متعلقان بأنزل وعلى المؤمنين عطف على رسوله . (وأنزل جنوداً لم يروها) وأنزل جنوداً عطف على ما تقدم وجملة لم يروها صفة لجنوداً . (وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين) عطف أيضاً وذلك مبتدأ وجزاء الكافرين خبره (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم) عطف على ما تقدم مقترن بالتراخي ومن بعد ذلك حال وعلى من يشاء متعلقان بيتوب والله مبتدأ وغفور رحيم خبراه .

الفوائد :

استفاضت السير في الروايات لهذه الواقعة ويؤخذ منها أن المسلمين كانوا اثني عشر ألفاً الذين حضروا فتح مكة منضماً إليهم ألفان من الطلقاء عندما التقوا مع هوازن وثقيف فيمن ضامتهم من امداد سائر العرب فكانوا الجسم الغفير ، فلما التقوا قال رجل من المسلمين : لن تغلب اليوم من قلة فساءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقتتلوا قتالاً شديداً ، وأدركت المسلمين نشوة الإعجاب بالكثرة ، وزل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود ، فانهزموا حتى بلغ قلمهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت ، في مركزه لا يتحطل ، ليس معه إلا عمه العباس أخناً بلجام دابته وأبو سفيان ابن الحارث ابن عمه ، روى أبو جعفر بن جرير بسنده عن عبد الرحمن عن رجل كان في المشركين يوم حنين قال : لما التقينا فحن وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين لم يقوموا لنا حطب شاة ، فلما لقيناهم جعلنا نسوقهم في آثارهم حتى اتهمنا إلى صاحب البظة

البيضاء فإذا هو رسول الله ، قال فتلقانا عنده رجال بيض الوجوه حسان فقالوا لنا : شامت الوجوه ارجعوا فانهزمنا وركبنا أكتافنا . وهناك روايات كثيرة تختلف في سردها وتتفق في معناها على أن ذلك الموقف كان شهادة صدق على تناهي شجاعة النبي ورباطة جأشه ، وأن الرجال تكثر بالنصر وتقل بالخذلان .

٢ - قال الصفاقسي : ظاهر كلام الزمخشري أولاً منع عطف الزمان على المكان ، ولم أر من نص عليه وفيه نظر ، وأما وجوب إضمار الفعل فهو مبني على اشتراك المعطوف والمعطوف عليه في متعلقات الفعل وهو مصنوع ، وقد أشار إلى منعه ابن الحاجب في مختصره في الأصول . والتحقيق والتدقيق إن قوله يوم حنين ، إن جعلته عطفاً على مواطن فالواو قائم مقام حرف الجر وهو « في » فكأنه قال : لقد نصركم الله في مواطن كثيرة في يوم حنين ، وهذا المعنى باطل لأنه يعين مكان النصره وزمانها . ولا شك أنه ليس زمان النصره في المواطن الكثيرة يوم حنين سواءً أ جعلت « إذ أعجبتكم » بدلاً أم لا وأما إذا عطفت « ويوم حنين » على محل « في مواطن » كما هو الظاهر فحرف العطف قائم مقام « نصركم » العامل « في مواطن » فكأنه قال : لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين خاصة وحينئذ جاز أن يكون « إذ أعجبتكم » بدلاً من يوم ، وهذا كما تقول : رأيت مراراً في مصر وليلة العيد إذ أفاض الناس من عرفة . هذا هو الصدق الحق الذي لا غطاء على وجهه المنير فلا تخش من قعقة سلاح الزمخشري فإنها جعجة من غير طحن ولكن جواد كبوة .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

بَعْدَ عَمِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ

شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا
 بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ
 الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
 صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾

اللفظة :

(نجس) في القاموس : « النجس بالفتح وبالكسر وبالتحريك
 ككتف وعضد ضد الطاهر ، وقد نجس كسمع وكرم وأنجسه ونجّسه
 فتنجّس ، وداء ناجس ونجيس ككريم إذا كان لا يبرأ منه وتنجس
 فعل فعلاً يخرج به عن النجاسة ، والتنجيس اسم شيء من القدر أو
 عظام الموتى أو خرقة الحائض كان يعلق على من يخاف عليه من ولوع
 الجن به والمعوذ منجّس » وجاء في شرح التاج على القاموس تعليقا
 على قوله المعوذ منجس : « قال ثعلب قلت لابن الاعرابي : لم قيل للمعوذ
 منجّس وهو مأخوذ من النجاسة ؟ فقال : إن للعرب أفعالا تخالف
 معانيها ألفاظها يقال فلان يتنجّس إذا فعل فعلاً يخرج به عن النجاسة »
 وفي سجعات الاساس : « إذا جاء القدر لم يغن المنجم ولا المنجس ،
 ولا الفيلسوف ولا المهندس » ، وعن الحسن في رجل تزوج امرأة كان
 قد زنى بها هو أنجسها فهو أحق بها .

(عيلة) فقر ، وفي المصباح : العيلة بالفتح الفقر وهي مصدر عال
 يعيل من باب سار فهو عائل والجمع عالة وهو في تقدير فعلة مثل كافر

وكمرة . وعيلان بالفتح اسم رجل ومنه قيس بن عيلان قال بعضهم :
ليس في كلام العرب عيلان بالعين المهللة إلا هذا ، وفي المختار : وعيال
الرجل من يعولهم وواحد العيال عيل والجمع عيائل كجيائد ، وأعال
الرجل كثرت عياله فهو معيل والمرأة معيلة ، قال الأخفش أي صار ذا
عيال .»

(الجزية) سميت جزية لأنها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزوه
أي يقضوه أو لأنهم يجزون بها من من عليهم بالإغفاء من القتل ، ومن
غريب أمر الجيم والزاي أنهما إذا وقعتا فاء وعينا للكلمة دلتا على معنى
الأخذ والشدة ، فجزأت الشيء تجزئة ، وشيء مجزأ أي مبعض ، وذلك
لا يتأتى إلا بالقوة والشدة ، وبعبير مجزى قوي سمين لأنه يجزى
الراكب والحامل ، وجزر لهم الجزار نحر لهم جزوراً وهم فحّارون
للجزر ، وأخذ الجازر جزّارته وهي حقه وإياكم وهذه المجازر ،
ومنه الجزر والمد ، والجزيرة والجزائر ويقال جزيرة العرب لأرضها
ومحلتها لأن بحر فارس وبحر الحبش ودجلة والفرات قد أهدقت بها ،
وجزّ الشعر والزرع والنخيل ، وهذا زمن الجزاز ، ويقال : جزّوا
ضأنهم وحلقوا معزهم ، وجزع الوادي قطعه عرضاً قال أبو تمام :

إليك جزعنا مغرب الملك كلما قطعنا ملاء صلت عليك سبابه

وهم بجزع الوادي وهو منعطفه ، وتجزّع الشيء : تقطّع
وتفرق ، قال الراعي :

ومن فارس لم يحرم السيف خطّه

إذا رمحه في الدارعين تجزّعا

ومنه الجزع الظفاري لأن لونه قد يجرّع الى بياض وسواد ،
قال امرؤ القيس :

كان عيون الوحش حول خبائنا وأرحلنا الجزع الذي لم يثقب
وجزف كذا اتباعه منه جزافاً وبالجزاف ، وجازفه في البيع مجازفة
وجزافاً ، وخطب جزل قاس يابس • وأنشد ثعلب :
فويها لسقدرك ويها لها إذا اختير في المحل جزل الحطب
وقال :

فأصبحت أنى تأتها تستجر بها تجد حطباً جزلاً وفاراً تأججا
وضرب الصيد فجزله جزلتين أي قطعتين ، ومن المجاز رجل
جزل : ذو عقل ورأي وقد جزل وما أئين الجزالة فيه ، وهو جزل
العطاء ، وإن فعلت كذا فلك الذكر الجميل والثواب الجزيل ، وامرأة
جزلة ذات أرداف ، وجزمت ما بيني وبينه قطعته ، وجزم اليمين قطعها
البتة ، وجزم على كذا عزم عليه ، وتقول هذا حكم جزم وقضاء حتم •
فإذا رجعنا لجزى رأينا عجباً من هذه المادة تقول يجزيك الله غني
ويجازيك قال لييد :

وإذا جوزيت قرضاً فاجززه إنما يجزى الفتى ليس الجمل
وقال الحطيئة :

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه لا يذهب العرف بين الله والناس

الاعراب :

(يا أيها الذين آمنوا) تقدم إعرابها (إنما المشركون نجس) إنما
كافة ومكفوفة والمشركون نجس مبتدأ وخبر أي ذوو نجس لأن معهم

الشرك الذي هو بمنزلة النجس ، أو لأنهم لا يتطهرون ولا يفتسلون ولا يجتنبون النجاسات فلا تنفك تلابسهم ، أو جعلوا كأنهم النجاسة عينها مبالغة في وصفهم بها ، والنجس مصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع ، أو هو مجاز عن خبث الباطن وفساد العقيدة . (فلا يقربوا المسجد الحرام) الفاء الفصيحة ولا ناهية ويقربوا مضارع مجزوم بها والواو فاعل والمسجد مفعول به والحرام صفة . (بعد عامهم هذا) الظرف متعلق بيقربوا وعامهم مضاف إليه وهذا نعت لعامهم أو بدل منه وهو العام التاسع للهجرة . وفي هذا الحكم مسائل فقهية يرجع إليها في المظان المطولة . (وإن ختم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) الواو عاطفة وإن شرطية وخفتم فعل وفاعل في محل جزم فعل الشرط وعيلة مفعول به ، فسوف الفاء رابطة وسوف حرف استقبال ويغنيكم الله فعل مضارع ومفعول به وفاعل والجملة في محل جزم جواب الشرط ومن فضله جار ومجرور متعلقان بيغنيكم وإن شرطية وشاء فعلها والجواب محذوف دل عليه ما قبله أي فسوف يغنيكم . (إن الله عليم حكيم) ان واسمها وخبرها . (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) جملة مستأنفة مسوقة للأمر بغزو المشركين ، وقاتلوا فعل أمر وفاعل والذين مفعول به وجملة يؤمنون صلة وبالله متعلقان يؤمنون ولا باليوم الآخر عطف على بالله . (ولا يحرّمون ما حرم الله ورسوله) عطف على ما تقدم وما مفعول يحرّمون وجملة حرم الله ورسوله صلة . (ولا يدينون دين الحق) الواو عاطفة ودين الحق يجوز أن يكون مصدر يدينون فهو مفعول مطلق ، ويجوز أن يكون مفعولاً به مع تضمين يدينون معنى يعتقدون . ويجوز أن يكون منصوباً بنزع الخافض أي بدين الحق ولعله أظهر . (من الذين أوتوا الكتاب) حال من الضمير في يدينون أو من الذين الأولى مع مافي حيزها وجملة أوتوا الكتاب صلة والكتاب مفعول به

ثان • (حتى يعطوا الجزية عن يد) حتى حرف غايصة وجر ويعطوا منصوب بأن مضرة بعد حتى والجزية مفعول به وعن يد حال وسيأتي مزيد بحث عنها في باب البلاغة (وهم صاغرون) حال ثانية وهم مبتدأ وصاغرون خبر •

البلاغة :

في قوله تعالى « عن يد » كناية عن الاتقياد ، يقال : أعطى فلان ييده إذا سلم وانقاد ، لأن من أبى وامتنع لم يعط يده ، بخلاف المطيع المنقاد كأنه قيل : قاتلوهم حتى يعطوا الجزية عن طيب نفس واتقياد دون أن يكرهوا عليها ثم إن المراد بها إما يد المعطي وإما الآخذ ومعناه على إرادة يد المعطي حتى يعطوها عن يد مؤاتية غير ممتنعة لأن من أبى وامتنع لم يعط يده بخلاف المطيع المنقاد ، ألا ترى الى قولهم : نزع يده عن الطاعة كما يقال : خلع ربة الطاعة عن عنقه ، وأما يد الآخذ فمعناه حتى يعطوها عن يد قاهرة مستولية ، أو عن إنعام عليهم لأن قبول الجزية منهم وترك أرواحهم نعمة عظيمة عليهم ، هذا وقد تقدمت مباحث الكناية وسيرد الكثير منها في حينه •

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ
 اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِعُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ
 قَتَلَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ يُوَفِّكُونَ ﴿٥٠﴾ التَّحْدُوثَ أَجْبَارَهُمْ وَرَهْبَتَهُمْ أَرْبَابًا

مَنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢١﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ
بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَبْأَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيمَ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٢٢﴾

اللفظة :

(يضاهئون) في المصباح : ضاهاه مضاهاة مهموز عارضه وباراه،
ويجوز التخفيف فيقال: ضاهيته مضاهاة وهي مشاكلة الشيء بالشيء.

(يؤفكون) يصرفون .

(أخبارهم) في المختار : الخبر الذي يكتب به وموضعه المحبرة
بالكسر ، والخبر أيضاً الأثر وفي الحديث : يخرج رجل من النار قد
ذهب خبره وسبره ، قال الفراء : أي هيئته ولونه . وقال الأصمعي :
الجمال والبهاء وأثر النعمة وتحجير الخط والشعر وغيرها تحسينه .
والخبر بالفتح الحبور وهو السرور ، وخبره أي سره ، وبابه نصر ،
وحبرة أيضاً بالفتح ومنه قوله تعالى : « فهم في روضة يحبرون » أي
يسرون وينعمون ويكرمون ، والخبر بالفتح والكسر واحد أخبار
اليهود والكسر أفصح لأنه يجمع على أفعال دون فعول ، وقال الفراء :
هو بالكسر ، وقال أبو عبيدة : هو بالفتح . وقال الأصمعي : لا أدري
أنه بالفتح أو بالكسر ، وقال : الخبر بالكسر منسوب إلى الخبر الذي
يكتب به لأنه كان صاحب كتب والحبرة كالعنبة برد يساني والجسع
خبر كعنب وحبرات بفتح الباء . وفي المنجد : الخبر والخبر بالفتح

والكسر : العالم الصالح ، السرور والنعمة ، رئيس من رؤساء الدين ،
الحبر الأعظم : خلف السيد المسيح على الأرض ، رئيس الكهنة عند
اليهود ، والجمع أحبار وحبور .

(رهبانهم) جمع راهب وهو من اعتزل الناس الى دير طلباً للعبادة
والمؤثف راهبة وجمعها راهبات ورواهب .

الاعراب :

(وقالت اليهود عزير ابن الله) الواو استئنافية وقالت اليهود فعل
وفاعل وعزير مبتدأ وابن الله خبر ولذلك أثبتت ألف ابن لأنها تحذف
إذا وقعت ابن صفة أو بدلاً بين علمين ، وفوّن عزير لأنه عربي فلم
يبق فيه إلا علة واحدة وهي العلمية وقرىء بمنع الصرف باعتباره
أعجيباً ، وقرىء قوله تعالى : « وقالت اليهود عزير ابن الله » على
وجهين : بتنوين عزير لأن ابناً خبر عن عزير فجري مجرى قولك زيد
ابن عمرو ، والقراءة الأخرى بمنع التنوين وهي على وجهين : أحدهما
أن يكون عزير خبراً لمبتدأ محذوف وابن وصفاً له فحذف التنوين من
عزير لأن ابناً وصف له فكأنهم قالوا : هو عزير بن الله والوجه الآخر
أن يكون جعل ابناً خبراً عن عزير وحذف التنوين لالتقاء الساكنين .

(وقالت النصارى المسيح ابن الله) جملة مماثلة محطوفة على
سابقها وجملة المبتدأ والخبر مقول القول . (ذلك قولهم بأفواههم)
ذلك مبتدأ وقولهم خبر وبأفواههم حال وسيرد في باب البلاغة سر
ذكر الأفواه . (يضاهئون قول الذين كفروا من قبل) الجملة حالية
وقول مفعول به والذين مضاف إليه وجملة كفروا صلة ومن قبل

حال • (قاتلهم الله أنى يؤفكون) قاتلهم الله فعل ومفعول به وفاعل والجملة دعائية لا محل لها وأنى اسم استنهام بمعنى كيف في محل نصب حال مقدم ويؤفكون فعل مضارع مبني للسجھول والواو نائب فاعل أي كيف يصرفون عن الحق • (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم) اتخذوا فعل وفاعل وأحبارهم مفعول به ورهبانهم عطف على أحبارهم وأرباباً مفعول به ثان ومن دون الله صفة لأرباباً والمسيح عطف على أحبارهم والمفعول الثاني بالنسبة إليه محذوف أي رباً وابن صفة للمسيح أو بدل منه وثبتت الألف فيه لأنه صفة بين عيسى والمسيح لقب واللقب من أقسام العلم (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً) الواو للحال وما نافية وأمروا فعل ماضي مبني للمجهول والواو نائب فاعل وإلا أداة حصر واللام للتعليل ويعبدوا منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل وواحداً صفة إلهاً • (لا إله إلا هو) الجملة صفة ثانية لإلهاً وقد تقدم القول مفصلاً في إعراب « لا إله إلا الله » • (سبحانه عا يشركون) سبحان مفعول مطلق والهاء مضاف إليه وهو مصدر بمعنى التنزيه الله عن الإشراك به وعسا متعلقان بسبحانه وجملة يشركون صلة ما • (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم) جملة يريدون حالية لتشيل حالهم في محاولتهم أن يطفئوا نيرة محمد بالكذب بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم وسيأتي بحث ذلك في باب البلاغة وأن وما في حيزها مفعول يريدون ونور الله مفعول به وبأفواههم جار ومجرور متعلقان بطفئوا • (ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) ويأبى الله عطف على يريدون وإلا أداة حصر لأن الكلام على تقدير النفي لأن يأبى تجري مجرى لم يرد وأن وما في حيزها مفعول يأبى ولو الواو حالية ولو شرطية جوابها محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره لأتمه ولم يبال بكرهاتهم والجملة

حالية والمعنى لا يريد الله إلا إتمام نوره ولو كرهوه وقد قيل : كيف دخلت « إلا » الاستثنائية على يأبى ولا يجوز كرهته أو أبغضت إلا زيدا ، وقال الفراء : إنما دخلت لأن في الكلام طرفاً من الجحد ، وقال الزجاج : إن العرب تحذف مع أبى والتقدير ويأبى الله كل شيء إلا أن يتم نوره ، وقال علي بن سليمان : إنما جاز هذا في أبى لأنها منع أو امتناع فصارعت النفي ، قال النحاس : وهذا أحسن كما قال الشاعر :

وهل لي أم غيرها إن تركتها أبى الله إلا أن أكون لها ابناً

البلاغة :

في قوله تعالى : « ذلك قولهم بأفواههم » إيهام بأن القول لا يكون إلا بالضم فما معنى ذكر أفواههم ؟ ولكن السر كامن في الأفواه وهو أن ما تندبه لا يكون إلا مجرد قول لا يؤبه له ولا يعضده برهان ولا تنهض به حجة فما هو إلا لفظ فارغ وهراء لا طائل تحته كالألفاظ المهملة التي هي أجراس ونغم لا تنطوي على معان ومالا معنى له لا يعدو الشفتين .

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى
الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٢٢﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا
مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ
عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ

اللَّهُ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكْوَىٰ بِهَا
جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْسِرُونَ فذوقوا ما
كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿٢٥﴾

اللفظة :

(يكتزون) يجمعون ويدفنون ، وفي المصباح : كتزت المال كنزاً
من باب ضرب جمعه وادخرته ، وكتزت التمر في وعائه كنزاً أيضاً ،
وهذا زمن الكناز قال ابن السكيت : لم يسمع إلا بالفتح ، وحكى
الأزهري : كتزت التمر كنزاً وكنزاً بالفتح والكسر ، والكنز المال
المدفون معروف تسميته بالمصدر والجمع كنوز مثل فلس وفلوس ،
واكتنز الشيء اكتنازاً اجتمع وامتلا ، وفي الأساس : وإنه لكتنز اللحم
مكتنزه : صلبه ، وفاقه كناز اللحم ، ومن المجاز : معه كنز من كنوز
العلم وقال زهير :

عظيمين في عليا معد وغيرها ومن يستبح كنزاً من المجد يعظم

وهذا كتاب مكتنز بالفوائد .

(الذهب) معروف وهو يذكر ويؤنث ، وله أسماء عديدة وهي :
نضر ، نضار ، نضير ، زبرج ، زخرف ، عسجد ، عقيان .

الاعراب :

(هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) الجسلة مستأثفة

وهو مبتدأ والذي خبره وجملة أرسل رسوله صلة وبالهدى أي بالقرآن متعلق بأرسل ودين الحق عطف على الهدى . (يظهره على الدين كله ولو كره المشركون) اللام للتعليل ويظهر منصوب بأن مضرة والهاء مفعول به يعود على الرسول ، وعلى الدين جار ومجرور متعلقان ببيظهره وكله تأكيد للدين والواو حالية ولو شرطية وصلية وكره المشركون فعل وفاعل والمفعول به محذوف أي ذلك . (يا أيها الذين آمنوا) تقدم إعرابها . (إن كثيراً من الأخبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل) إن واسمها ومن الأخبار صفة لكثيراً والرهبان عطف على الأخبار وليأكلون اللام المرحقة ، وجملة يأكلون خبر إن وأموال الناس مفعول به بالباطل حال وسيأتي تحقيق الأكل في باب البلاغة . (ويصدون عن سبيل الله) عطف على يأكلون . (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) الواو استئنافية والذين مبتدأ وجملة يكتزون صلة والذهب مفعول يكتزون والفضة عطف على الذهب ولا ينفقونها عطف على يكتزون وفي سبيل الله متعلقان بينفقونها . (فبشرهم بعذاب أليم) الفاء رابطة لما في الشرط من معنى العموم ورائحة الشرط وبشرهم فعل أمر وفاعل مستتر ومفعول به وبعباب جار ومجرور متعلقان ببشرهم وأليم صفة وجملة بشرهم خبر ، والأحسن أن يكون الذين منصوباً بتقدير بشر الذين يكتزون (يوم يُحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) الظرف متعلق بقوله بعذاب أليم وقيل بمحذوف يدل عليه عذاب أي يعذبون يوم يحمى أو بمحذوف تقديره اذكر وجملة يحمى مضافة للظرف ويحمى يحتمل أن يكون من حميت وأحميت ثلاثياً ورباعياً يقال حميت الحديد وأحميتها أي أوقدت عليها لتحمي ونائب الفاعل المحذوف هو النار تقديره يوم تحمي النار عليها ، فلما

حذف نائب الفاعل ذهب علامة التأنيث لذهابه كقولهم رفعت القصة الى الأمير ثم تقول رفع الى الأمير ، وعليها في محل رفع نائب فاعل كما تقدم وفي نار جهنم متعلق ييحمى ، فتكوى الفاء عاطفة وتكوى عطف على تحمى وبها متعلقان بتكوى وجباههم نائب فاعل وجنوبهم وظهورهم عطف على جباههم وسيأتي سر تخصيص هذه الأعضاء في باب البلاغة .
 (هذا ما كنزتم لأنفسكم) الجملة مقول القول محذوف أي يقال لهم ، وهذا مبتدأ وما خبره وجملة كنزتم صلة ولأنفسكم متعلقان بكنزتم .
 (فذوقوا ما كنتم تكنزون) الفاء الفصيحة وذوقوا فعل أمر وفاعل وما مفعول به وجملة كنتم تكنزون صلة وجملة تكنزون خبر كنتم .

البلاغة :

في هذه الآيات فنون عديدة من أفاين البلاغة فجلها فيما يلي :

١ - الاستعارة في أكل الأموال إذ هي مما لا يؤكل ولكن الأكل استعير للأخذ ومعنى أكلهم بالباطل ، أنهم كانوا يأخذون الرشا في الأحكام .

٢ - أفرد الضمير في قوله « ينفقونها » مع أنه ذكر شيئين وهما الذهب والفضة ذهاباً بالضمير الى المعنى دون اللفظ لأن كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة .

٣ - خصص الجباه والوجوه والظهور لأنهم كانوا يتوخون من جمع الأموال واكتنازها الأغراض الدنيوية التي يرفعون بها جباههم ويصنون ماء وجوههم ، يحتفل بهم الناس لدى رؤيتهم إياهم ويطرحون مناعم الثياب على ظهورهم ، وهذه أسرار افرد بها القرآن العزيز .

الفوائد :

روى التاريخ أن أبا ذر قال : نزلت هذه الآيات في أهل الكتاب وفي المسلمين ووجه هذا القول أن أهل الكتاب موصوفون بالحرص على أخذ المال من أي وجه ، ثم ذكر الله بعد ذلك وعيد من جمع المال ومنع الحقوق الواجبة فيه سواء أكان من أهل الكتاب أم من المسلمين .

روى مسلم عن زيد بن وهب قال : مررت بالربذة فإذا أبو ذر فقلت له : ما أنزلك هذا المنزل ؟ قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في هذه الآية : « والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله » فقال معاوية : نزلت في أهل الكتاب ، وقلت أنا : نزلت فينا وفيهم ، فكان بيني وبينه في ذلك كلام ، فكتب الى عثمان يشكوني فكتب إلي أن أقدم المدينة ، فقدمتها فازدحم علي الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك ، فذكرت ذلك لعثمان فقال : إن شئت تنحيت فكنت قريباً منا فهذا هو الذي أنزلني هذا المنزل ولو أمر وا عليّ عبداً حبشياً لسمعت وأطعت .

حديث هام عن الذهب والفضة :

وروى سالم بن الجعد أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تباً للذهب تباً للفضة ، قالها ثلاثاً ، فقالوا له : أي مال تتخذ ؟ قال : لساناً ذاكرةً وقلباً خاشعاً وزوجة تعين أحدكم على دينه . هذا وقد اختلف العلماء في حد رأس المال فقال علي : أربعة آلاف فما دونها نفقة ، فما زاد فهو كنز ، وردوا عليه بأن هذا معقول قبل أن تفرض الزكاة وهناك كلام طويل يرجع إليه في المطولات وليس هو من غرض هذا الكتاب .

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا
 فِيهِ أَنْفُسَكُمْ وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا
 أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾ إِنَّمَا النِّسْيُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ
 الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِعُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
 فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

اللفظة :

(النسيء) مصدر نساء إذا أخره ، يقال : نساء نساء ونسيئاً
 ونساءً كقولك مسه مساً ومساساً ومسيئاً ، وقيل هو فعل بسعنى
 مفعول من نساء إذا أخره فهو منسوء . ثم حوّل مفعول إلى فعل كما
 حوّل مقتول إلى قتل ، وفي المختار : والنسيئة كالفعيلة التأخير ، وكذا
 النساء بالفتح والمد التأخير والنسيء في الآية فعل بسعنى مفعول من
 قولك نساء من باب قطع أي أخره فهو منسوء فحوّل منسوء إلى نسيء
 كما حوّل مقتول إلى قتل والمراد به هنا تأخير حرمة المحرم إلى صفر
 وسيأتي في باب الفوائد تفصيل ذلك .

الاعراب :

(إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً) إن واسمها والشهور
 مضاف إليه وعند الله ظرف متعلق بسحذوف حال أي في حكمه واثنا

خبر إن مرفوع بالألف لأنه مثنى وعشر جزء عددي مبني على الفتح
 وشهراً تمييز وهي الشهور القمرية المعروفة • (في كتاب الله يوم خلق
 السموات والأرض) في كتاب الله بصفة لاثني
 عشر ويوم ظرف متعلق بمحذوف أو بكتاب الله إن جعل مصدراً
 والمعنى : إن هذا أمر ثابت في نفس الأمر منذ خلق الله الكائنات وقيل
 يوم خلق بدل من قوله عند الله والتقدير ان عدة الشهور عند الله في
 كتاب الله يوم خلق السموات والأرض ، وفائدة الإبدالين تقرير الكلام
 في الأذهان ، وجملة خلق مضاف إليها الظرف • (منها أربعة حرم)
 منها خبر مقدم وأربعة مبتدأ مؤخر وحرم صفة والجملة صفة ثانية لاثني
 عشر شهراً وهي ثلاثة سرد : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، وواحد
 فرد وهو رجب • (ذلك الدين القيم) ذلك مبتدأ والدين خبر والقيم
 صفة • (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) الفاء الفصيحة ولا الناهية وتظلموا
 فعل مضارع مجزوم بلا الناهية والواو فاعل وفيهن متعلقان بتظلموا
 وأنفسكم مفعول به • (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة)
 الواو عاطفة وقاتلوا فعل أمر والواو فاعل والمشركين مفعول به وكافة
 حال من الفاعل أو المفعول وهي في الأصل مصدر معناه جميعاً ولا يثنى
 ولا يجمع ولا تدخله أل ولا يتصرف فيه بغير الحال ، هذا ما قرره
 النحاة بشأن كافة ، ولكن صحح الشهاب الخفاجي أن يقال جاءت
 الكافة ، وأطال البحث فيه في شرح الشفاء • وقال شارح الباب : إنه
 استعمل مجروراً واستدل له بقول عمر بن الخطاب : « على كافة بيت
 مال المسلمين » ، وقال إبراهيم الكوراني : من قال من النحاة : إن
 كافة لا تخرج عن النصب فحكمه ناشئ عن استقراء ناقص ، واستعملها
 الزمخشري مجرورة بالكاف في خطبة كتابه « المفصل » فقال :
 « محيط بكافة الأبواب » كما استعملها في غير الأفاصي • كما الكاف
 بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف أو هي حرف جر وما مصدرية مؤولة

مع ما في حيزها بمصدر صفة لمصدر محذوف أي قتالا كقتالكم وقد تقدمت له ظائر فجلد به عهداً • (واعلموا أن الله مع المتقين) أن وما في حيزها سدت مسد مفعولي اعلموا وأن واسمها ومع ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر • (إنما النسيء زيادة في الكفر) إنما كافة ومكفوفة والنسيء مبتدأ وزيادة خبر وفي الكفر متعلق بزيادة • (يضل به الذين كفروا) فعل وفاعل وبه متعلقان به والذين كفروا فاعله وقرىء يضل به الذين كفروا بالبناء للمجهول والجملة خبر ثان للنسيء • (يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً) الجملة تفسيرية للضلال فلا محل لها ويجوز أن تعرب حالية وعاماً ظرف متعلق بيحلونه • (ليواطئوا عدة ما حرم الله) اللام للتعليل وهي مع مجرورها المؤول متعلقة بيحرمونه أو بيحلونه حسب قانون التنازع وعدة مفعوله وما موصول مضاف إليه وجملة حرم الله صلة • (فيحلوا ما حرم الله) عطف على ليواطئوا وما مفعول يحلوا • (زين لهم سوء أعمالهم) الجملة حالية من الفاعل أي مزينين أو استئنافية ولعله أولى ، ولهم متعلقان بزين وسوء أعمالهم فاعل • (والله لا يهدي القوم الكافرين) مبتدأ وجملة لا يهدي خبر •

الفوائد :

ما يقوله التاريخ عن النسيء :

روى التاريخ أن العرب في الجاهلية كانت تعتقد حرمة الأشهر الحرم وتعظيمها وكانت عامة معاش العرب من الصيد والغارة وكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متوالية وربما وقعت حروب في بعض الأشهر الحرم فكانوا يكرهون تأخير حروبهم إلى الأشهر الحلال فنسئوا يعني : أخرؤا تحريم شهر إلى شهر آخر فنزلت •

وقال المبرد في كامله : « نسأ الله في أجلك ، ونسأ الله أجلك ، وأنسأ الله أجلك ، والنسيء من هذا ومعناه تأخير شهر عن شهر ، وكافت النساء من بني مذلع بن كنانة فأنزل الله عز وجل « إنما النسيء زيادة في الكفر » لأنهم كانوا يؤخرون الشهور فيحرمون غير الحرام ويحلون غير الحلال لما يقدرونه من حروبهم وتصرفهم فاستوت الشهور لما جاء الاسلام » .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 أَنَّا قُلْنَا إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٢٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا
 أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ
 اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَمْخُزْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ
 اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا السُّفْهَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٠﴾

اللفظة :

(اناقلتم) أصله تناقلتم فأبدلت التاء ثاء ثم أدغمت في التاء ثم اجتلبت همزة الوصل توصلاً للنطق بالساكن وأنشد الكسائي :

تولي الضجيع إذا ما اشتاقها خصراً

عذب المذاق إذا ما اتّابع القبل

(الفار) الكهف ويجمع على أغوار وغيوان ، وألفه منقلبة عن واو وغار حراء ثقب في جبل ثور عن يمين مكة على مسيرة ساعة .

الاعراب :

(يا أيها الذين آمنوا) تقدم إعرابها • (مالكم إذا قيل لكم اقرءوا في سبيل الله اناقلتم الى الأرض) ما اسم استفهام مبتدأ ولكم خبر وإذا طرف مستقبل متعلق باناقلتم وقيل فعل ماض مبني للمجهول ولكم جار ومجرور متعلقان به واقرءوا فعل أمر وفاعل والجملة مقول القول وفي سبيل الله متعلقان باقرءوا وجملة اناقلتم حال وإلى الأرض متعلقان باناقلتم ، والمعنى : أي شيء لكم من الأعذار حالة كونكم متاقلين في وقت قول الرسول لكم اقرءوا أي اخرجوا الى الجهاد في سبيل الله وكان ذلك في غزوة تبوك في سنة تسع بعد رجوعهم من الطائف وقد استنفروا في وقت عسرة وقحط وقبط مع بعد الشقة وتكالب العدو فشق عليهم • (أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة) الاستفهام للانكار والتوبيخ المقترنين بالتعجب ورضيتم فعل وفاعل وبالحياة جار ومجرور متعلقان برضيتم والدنيا صفة ومن الآخرة متعلقان بمحذوف حال أي بديلاً

من الآخرة . (فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل) الفاء الفصيحة وما نافية ومتاع مبتدأ والحياة مضاف إليه والدنيا صفة وفي الآخرة متعلقان بمحذوف حال أي محسوباً في جنب الآخرة وإلا أداة حصر وقليل خبر متاع ويجوز تعليق في الآخرة بقليل وقد سمي الشهاب « في » الداخلة على الآخرة قياسية أي بالقياس الى الآخرة ولعمري ليس يبعد . (إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم) إن شرطية ولا نافية وتنفروا فعل الشرط ويعذبكم جوابه وعذاباً مفعول مطلق وأليماً صفة ويستبدل عطف على يعذبكم وقوماً مفعول به وغيركم صفة لـ « قوماً » . (ولا تنصروه شيئاً والله على كل شيء قدير) ولا تنصروه عطف على يستبدل والواو فاعل والهاء مفعول به وشيئاً مفعول مطلق أي شيئاً من الضرر والله مبتدأ وقدير خبره وعلى كل متعلقان بقدير . (إلا تنصروه فقد نصره الله) إن شرطية ولا نافية وقد أدغمنا كما تقدم وتنصروه فعل الشرط والفاء رابطة وجملة قد نصره الله جواب الشرط وقد علله الزمخشري تعليلاً حسناً إذ قال : « فإن قلت كيف يكون قد نصره الله جواباً للشرط قلت فيه وجهان أحدهما إلا تنصروه في المستقبل فسينصر من نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد ولا أقل من الواحد فدل بقوله قد نصره الله على أنه ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك الوقت ، والثاني أنه أوجب له النصره وجعله منصوراً في ذلك الوقت فلن يخذل من بعده ، واتفق المفسرون على أن الجواب محذوف لأن غزوة تبوك في التاسعة ، وقوله إذ أخرجه الذين كفروا قبل ذلك بكثير وقالوا فقد نصره الله بشابة تعليل للجواب المحذوف وهذا قريب من قول الزمخشري الأول . (إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار) الظرف متعلق بنصره الله وجملة أخرجه في محل جر باضافة الظرف إليها والذين فاعل وجملة كفروا صلة

وثاني اثنين حال من الهاء في أخرجه والتقدير إذ أخرجه الذين كفروا حال كونه منفرداً عن جميع الناس إلا أبا بكر ، واثنين مضاف إليه وإذ بدل من إذ الأولى أي يفرض زمن إخراجهم مستنداً بحيث يصدق على زمن استقرارهما في الغار وزمن القول المذكور فهو بدل بعض من كل . وهما مبتدأ وفي الغار خبر والجملة في محل جر بإضافة الظرف إليها . (إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) إذ بدل أيضاً وجملة لا تحزن مقول القول وجملة إن الله معنا تعليلية وإن واسمها والظرف متعلق بمحذوف خبرها . (فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها) الفاء عاطفة وأنزل الله سكينته فعل وفاعل ومفعول به وعليه متعلقان بأنزل وأيده عطף على أنزل وبجنود جار ومجرور متعلقان بأيده وجملة لم تروها صفة لجنود (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا) الواو عاطفة أيضاً وجعل فعل ماض وفاعله مستتر يعود على الله وكلمة مفعول به والذين مضاف إليه وجملة كفروا صلة والسفلى مفعول به ثان لجعل وكلمة الواو حالية وكلمة الله مبتدأ وهي ضمير فصل أو مبتدأ والعليا خبر كلمة أو خبر هي والجملة خبر كلمة . (والله عزيز حكيم) الله مبتدأ وعزيز حكيم خبراه .

أَنفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا
 وَسَفَرًا قَاصِدًا لَّا تَبِعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ
 لَوِ اسْتَطَعْنَا مَخَرَجَنَا مَعَكَ يُهْلِكُونَ أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ

لَكَذِبُونَ ﴿١٢﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِإِذْنَتِ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ
صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴿١٣﴾
اللفة :

(خفافاً وثقالاً) اختلفت عبارات المفسرين فيهما ولكنها ترجع
الى منبع واحد ، أي اقرؤا على الصفة التي يخفّ عليكم فيها الجهاد ،
وعلى الصفة التي يثقل عليكم فيها الجهاد ، وهذان الوصفان من العموم
والشمول بحيث تندرج تحتها جميع الأقسام وستأتي قصة والي حمص
في باب الفوائد .

(عرضاً) العرض ما عرض لك من منافع الدنيا ومتاعها ومن
أفوالهم : الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر .
(قاصداً) : السفر القاصد هو الوسط المقارب .
(الشقة) : المسافة الشاقة الشاقة .

الاعراب :

(إقرؤا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله)
اقرؤا فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل وخفافاً وثقالاً
حالان وجاهدوا عطف على اقرؤا وبأموالكم جار ومجرور متعلقان
بجاهدوا وأنفسكم عطف على بأموالكم وفي سبيل الله جار ومجرور
متعلقان بجاهدوا أيضاً . (ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) ذلكم
مبتدأ أي المذكور من الأمرين وهما اقرؤا وجاهدوا وخير خبر ولكم

متعلقان بخير وإن شرطية وكنتم فعل الشرط وجملة تعلمون خبر كنتم وجواب الشرط محذوف أي فجاهدوا أو فلا تناقلوا . (لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لاتبعوك) لو شرطية امتناعية وكان عرضاً كان واسمها مستتر تقديره الشأن أي ما دعوا إليه وعرضاً خبرها ، وسفراً قاصداً عطف عليه ، لاتبعوك : اللام واقعة في جواب لو واتبعوك فعل وفاعل ومفعول به والجملة لا محل لها . (ولكن بعدت عليهم الشقة) الواو حالية ولكن حرف استدراك مهمل للتخفيف وبعدت عليهم الشقة فعل وفاعل وعليهم متعلقان ببعدت والجملة حالية . (وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) الواو استئنافية والسين للاستقبال وبالله متعلقان بيحلفون وجملة لو استطعنا جواب القسم وجملة لخرجنا جواب لو ولك أن تجعل جملة لو استطعنا مقول قول محذوف منصوب على الحال أي قائلين فتكون لخرجنا سادّة مسد القسم والشرط جسيماً ومعكم ظرف متعلق بخرجنا . (يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم لكاذبون) جملة يهلكون أنفسهم بدل من سيحلفون أو حال أي مهلكين وأفسهم مفعول به والله مبتدأ وجملة يعلم خبر وإن واسمها وخبرها سدت مسد مفعولي يعلم . (عفا الله عنك لم أذنت لهم) جملة دعائية قدم « عفا » فيها في معرض المعاتبة تلييناً لقلب الرسول ورأفة به وقد أخطأ الزمخشري إذ فسره بقوله : أخطأت وبئس ما فعلت ، ولقد أحسن من قال في هذه الآية إن من لطف الله تعالى بنبيه أن بدأه بالغفو قبل العتب ولو قال له ابتداء لم أذنت لهم لتفطر قلبه . ولم : اللام حرف جر دخل على ما الاستفهامية فحذف ألفها وقد تقدم حكمها وكلتا اللامين متعلقة بالإذن لاختلافهما في المعنى ، فالأولى للتعليل والثانية للتبليغ والضمير المجرور لجمع المستأذنين وتوجيه الإنكار إلى الإذن لشموله الجميع . (حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين) حتى حرف

غاية وجر أي الى أن يتبين لك من صدق في عذره من كذب فيه ولك متعلقان يتبين والذين فاعل وجملة صدقوا صلة وتعلم عطف على يتبين والكاذبين مفعول به .

الفوائد :

قصة والي حمص والدمشقي :

ونروي بصدد الجهاد والدعوة الى الاستنفار القصة الرائعة التالية ونكتفي بها لأن مباحث الجهاد والاستنفار مبسوبة في المطولات :

فعن صفوان بن عمر قال : كنت والياً على حمص فلقيت شيخاً كبيراً قد سقط حاجباه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت : يا عم لقد أعذر الله إليك فرفع حاجبيه وقال : يا ابن أخي استنفروا الله خفافاً وثقالاً ، إلا أن من يحبه الله يبتليه .

تكثير السواد وحفظ المتاع :

وعن الزهري : خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه فقيل له : افك عليل صاحب ضرر فقال : استنفروا الله الخفيف والثقل فإن لم يمكني الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع .

لَا يَسْتَعِذُّكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٩١﴾ إِنَّمَا يَسْتَعِذُّكَ الَّذِينَ

لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ
يَتَرَدَّدُونَ ﴿١٥﴾ * وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ
اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَتَبَطَّحَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿١٦﴾ لَوْ خَرَجُوا
فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا خَلْقَكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ
وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾

اللفظة :

(ولأضعفوا) أي لسعوا بينكم بالنمائم وإفساد ذات البين ،
وأصل الإيضاع الإسراع .

الأعراب :

(لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) الجملة استئنافية
مسوقة لتقرير ما يستدل منه على أن المؤمنين ليس من عادتهم أن
يستأذنوك في أن يجاهدوا ويستأذنك فعل مضارع ومفعول به والذين
فاعل وجملة يؤمنون صلة وبالله جار ومجرور متعلقان بيؤمنون واليوم
الآخر معطوف على الله . (أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليهم
بالمؤمنين) أن وما في حيزها منصوب بنزع الخافض أي في الجهاد وهو
متعلق يستأذنك وبأموالهم جار ومجرور متعلقان يجاهدوا وأنفسهم
عطف على أموالهم والله مبتدأ وعليهم خبر وبالمؤمنين متعلقان بعليم .

(إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) إنما كافة ومكفوفة وما بعده تقدم إعرابه والمعنى إن الذين يستأذنون هم المترددون المتحIRON ، أما المستبصرون المؤمنون فهم مستقرون على ما عزموا عليه وما هو واجب عليهم ، وهذا من أرقى أفانين الأدب الواجبة الاحتذاء ، فإنه لا يليق بالمرء أن يستأذن أخاه في أن يسدي إليه معروفاً كما لا يليق بالمضيف أن يستأذن ضيفه في أن يقدم إليه ، فإن الاستئذان في هذا الموطن دليل التكلف ، وخليق بذوي المروءة وأرباب الفتوة أن لا يتأقلوا إذا ندبوا إلى أمر جدير بالمروءة قال طرفة :

إذا القوم قالوا من فتى خلست أنتي

عنيت فلم أكسل ولم أتبلسد

وقال آخر :

إن تبدر غاية يوماً لمكرمة تلق السوابق منا والمصلينا

وأشعارهم طافحة بذلك •

(وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون) عطف على لا يؤمنون وارتابت قلوبهم فعل وفاعل أي شكت في الدين ، فهم الفاء عاطفة وهم مبتدأ وفي ريبهم جار ومجرور متعلقان بترددون وجملة يترددون خبر • (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة) كلام معطوف أيضاً ولك أن تجعله مستأنفاً ولو شرطية وأرادوا الخروج فعل وفاعل ومفعول به واللام واقعة في جواب لو وأعدوا فعل وفاعل وله متعلقان بأعدوا وعدة مفعول به • (ولكن كره الله انبعاثهم) الواو عاطفة على محذوف كأنه

فيل ما خرجوا ولكن كره الله انبعاثهم • (فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين) الفاء عاطفة وثبطهم فعل وفاعل مستتر ومفعول به وقيل فعل ماض مبني للسجھول لأن القائل محتمل أن يكون عائداً الى الله ويحتل أن يكون عائداً الى ما ركز في أنفسهم من الشقاء وسوء المصير واقعدوا فعل أمر وفاعل وممع ظرف متعلق باقعدوا والقاعدين مضاف إليه وسيرد في باب البلاغة سر قوله مع القاعدين • (لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً) كلام مستأنف مسوق لتقرير المفسد المترتبة على خروجهم وخرجوا فعل وفاعل وفيكم متعلقان بخرجوا وجسلة ما زادوكم لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وزادوكم فعل وفاعل ومفعول به وإلا أداة حصر وخبالاً مفعول به ثان والاستثناء هنا متصل لا منقطع لأن الاستثناء المنقطع هو أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك : ما زادوكم خيراً إلا خبالاً والمستثنى منه غير مذكور في الآية وإذا لم يذكر وقع الاستثناء من أعم العام الذي هو الشيء فكان استثناء متصلاً لأن الخبال بعض أعم العام كأنه قيل ما زادوكم شيئاً إلا خبالاً ، والخبال الفساد والشر وذلك بتخذيّل المؤمنين وإدخال الوهن في قلوبهم • (ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة) ولأوضعوا معطوف على ما زادوكم واللام واقعة في جواب لو وخلالكم منصوب على الظرفية ومتعلق بأوضعوا أي سعوا بينكم بالنسائم والإغراء ، وجسلة يبغونكم حال من فاعل أوضعوا أي لأسرعوا فيما بينكم باغين فتنكم ، والفتنة مفعول يبغونكم والكاف منصوب بنزع الخافض أي يبغون لكم الفتنة • (وفيكم ساعون لهم والله عليهم بالظالمين) الواو للحال وفيكم خبر مقدم وساعون مبتدأ مؤخر ولهم متعلقان بساعون والمعنى وفيكم عيون لهم يتجسسون عليكم وينقلون إليهم أخباركم ويكشفون لهم خططكم ، والله مبتدأ وعليهم خبر وبالظالمين متعلق بعليهم •

البلاغة :

في الآية التسميم بذكر مع القاعدين وعدم الاكتفاء بذكر اقعدوا ،
لأنه لو اقتصر على الأمر لم يفد سوى القعود ، ولكنه أراد أن ينظمهم
في سلك الزمنى والمرضى وأصحاب العاهات والمعتوهين والنساء
والصبيان الذين من شأنهم الجثوم في البيوت بأنهم الموصوفون عند
الناس بالتخلف والتقاعد والموسومون بسة التلكؤ والجبانة ، وسيرد
المزيد من هذا الفن العجيب .

لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ
وَوَضَّعَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿١٨﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أُنْذِنَ لِي وَلَا تَفْتِنِي
أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ إِنْ تُصِيبَكَ
حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ
وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴿٢٠﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا
وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٢١﴾

الاعراب :

(لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور) اللام جواب لقسم

محذوف وابتغوا الفتنة فعل وفاعل ومفعول به ومن قبل متعلقان بابتغوا
وبنيت على الضم لقطعها عن الإضافة لفظاً لا معنى أي من قبل غزوة
تبوك ، وقلبوا لك الأمور : عطف على ما سبقه وتقليب الأمر تصرفه
على أوجه شتى لتدبير الحيلة والمكيدة ، ويقال للرجل المتصرف في
وجوه الحيل : حول وقلب . (حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم
كارهون) حتى حرف غاية وجر أي واستمروا على تقليب الأمور وحوك
الدسائس وتبييت المكائد ، وجاء الحق فعل وفاعل وظهر أمر الله فعل
وفاعل أيضاً وهم كارهون الواو للحال وهم كارهون مبتدأ وخبر
والجملة نصب على الحال . (ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني)
الواو عاطفة ومنهم خبر مقدم ومن موصول مبتدأ مؤخر وجملة يقول
صلة وائذن فعل أمر ولي جار ومجرور متعلقان به والواو عاطفة
ولا ناهية وتفتني مجزوم بلا والنون للوقاية والياء مفعول
به . (ألا في الفتنة سقطوا) ألا أداة تنبيه وفي الفتنة متعلقان بسقطوا
وجمع الضمير والقائل واحد مراعاة للمعنى . (وإن جهنم لمحيطة
بالكافرين) الواو عاطفة وإن واسمها واللام المرحقة ومحيطه خبر إن
وبالكافرين متعلقان بمحيطة ، والكلام معطوف على الجملة السابقة
داخل في نطاق التنبيه . (إن تصبك حسنة تسؤهم) إن شرطية وتصبك
فعل الشرط والكاف مفعول به وحسنة فاعل وتسؤهم جواب الشرط .
(وإن تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل) عطف على ما تقدم
ومعنى أخذنا أمرنا أي تلافينا وتفادينا كل خطأ وأخذنا بأسباب المحيطة
والحذر والتوقي والحزم . (ويتولوا وهم فرحون) ويتولوا عطف
على يقولوا أي ويعرضوا عن مجلس النبي والواو للحال وهم فرحون
مبتدأ وخبر والجملة الاسمية حالية من الضميرين في يقولوا ويتولوا لا من
الأخير فقط لمقارنة الفرح لهما معاً . (قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا)
جملة لن يصيبنا مقول القول وإلا أداة حصر وما فاعل وجملة كتب الله

لنا صلة أي قل لهم ذلك للإطاحة بنا بنوا عليه مسرتهم وغبطتهم من اعتقاد مزيف (هو مولانا) مبتدأ وخبر ، والجملة حال من الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) الفاء للتعليل وعلى الله جار ومجرور متعلقان بيتوكل واللام لام الأمر ويتوكل مجزوم باللام والمتوكلون فاعل .

البلاغة :

المجاز المرسل في قوله تعالى « ألا في الفتنة سقطوا » والعلاقة الحالية أي في جهنم فأطلق الحال وأريد المحل لأن الفتنة لا يسقط فيها الانسان لأنها معنى من المعاني وإنسا يحل في مكانها فاستعمال الفتنة في مكانها مجاز أطلق فيه الحال وأريد المحل .

الفوائد :

روى التاريخ أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تجهز الى غزوة نبوك قال للجعد بن قيس : يا أبا وهب هل لك في جلاد بني الأصفر . وهم ملوك الروم ، فقال الجعد : قد علمت الأنصار أنني مستهتر بالنساء فلا تفتني بنات الأصفر يعني نساء الروم ، ولكن أعينك بسالي فاتركني .

قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ
أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ
مُتَرَبِّصُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُمْ كُنْتُمْ
قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا

بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ
كَاذِبُونَ ﴿٥١﴾

الاعراب :

(قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين) هل حرف استفهام
وتربصون فعل مضارع حذف إحدى تاءيه أي تنتظرون وبنا متعلقان
بتربصون وإلا أداة حصر وإحدى الحسنيين مفعول به • (ونحن
تربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا) الواو عاطفة
أو حالية ونحن مبتدأ وجملة تربص خبر وبكم متعلقان بتربص وأن
وما في حيزها مفعول به والله فاعل وبعذاب متعلقان يصيبكم ومن عنده
صفة لعذاب أو بأيدينا عطف على من عنده أي بعذاب بأيدينا •
(فتربصوا إنا معكم متربصون) الفاء الفصيحة وتربصوا فعل أمر أي
إذا أردتم أن تعلموا النتائج وما يلقاه كل منا ومنكم فتربصوا وإن
واسمها ومعكم ظرف متعلق بمتربصون ومتربصون خبر إنا • (قل أتفقوا طوعاً
أو كرهاً) جملة أتفقوا مقول القول والواو فاعل وطوعاً وكرهاً مصدران
نصبا على الحال أي طائعين أو مكرهين • (لن يتقبل منكم إنكم كنتم
قوماً فاسقين) لن حرف نهي ونصب واستقبال ويتقبل بالبناء للسجھول
مضارع منصوب بلن ومنكم متعلقان يتقبل وإن واسمها وجملة كنتم
قوماً من كان واسمها وخبرها خبر إن وفاسقين صفة قوماً (وما منعهم
أن تقبل منهم تفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله) الواو عاطفة وما
نافية ، منعهم فعل ومفعول به وأن تقبل أن وما في حيزها مفعول منع

الثاني ومنهم متعلقان بتقبل وثقاتهم نائب فاعل وإلا أداة حصر وأن وما في حيزها فاعل منع أي ما منعهم قبول ثقاتهم شيء من الأشياء إلا كثرهم وما عطف عليه . (ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى) الواو عاطفة ولا نافية ويأتون الصلاة فعل مضارع وفاعل ومنفعل به وإلا أداة حصر وهم كسالى مبتدأ وخبر والواو للحال والجملة حالية . (ولا ينفقون إلا وهم كارهون) عطف على ما تقدم .

البلاغة :

فن التعطف أو المشاركة :

وهو أن يعلق المتكلم لفظة من الكلام بسعنى ، ثم يردّها بعينها ويعلقها بسعنى آخر، وهما مفترقتان كل لفظة منهما في طرف من الكلام وهو في قوله تعالى : « قل هل توبصون بنا إلا إحدى الحسنين ونحن توبص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده فتربصوا إنا معكم متربصون » فقد أتى التعطف من صدر الآية في قوله : « تربصون بنا » ومن عجزها في قوله : « فتربصوا إنا معكم متربصون » مع تجنيس الازدواج ووقع مع التعطف مقابلة معنوية خرج الكلام فيها مخرج إيجاز الحذف فإن مقتضى البلاغة أن يكون تقدير ترتيب اللفظ قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنين : أن يصيبنا الله بعذاب من عنده أو بأيديكم ونحن تربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا ، فحذف لتوخي الإيجاز تفسير الحسنين من الجملة الأولى ، وأثبت في الجملة الثانية فراراً من تكرار اللفظ وتكثيره ، كما حذف الحسنين من الجملة الثانية استغناء بذكرها أولاً ، فحصل في الآية

التعطف والمقابلة والإيجاز والتفسير فاكتملت فيها أربعة أضرب من
البدیع وهذا هو السحر الحلال ، وإن من البيان لسحراً •

فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لَمِنْكُمْ
وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ
مَفْزَاتٍ أَوْ مَدَّخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ
فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ
يَسْخَطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا
اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾
* إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ
قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً
مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

اللفظة :

(تعجبك) الإعجاب بالشيء أن يسر به سرور راض به متعجب

من حسنة • والمعنى فلا تستحسن ولا يستهويك ما أوتوا من زينة الدنيا وبها رجاها ، وفي المصباح : ويستعمل التعجب على وجهين : أحدهما ما يحمده الفاعل ومعناه الاستحسان والإخبار عن رضاه به ، والثاني ما يكرهه ومعناه الإنكار والذم له ، ففي الاستحسان يقال : أعجبني ، وفي الذم والإنكار : عجبت وزان تعبت •

(يفرقون) يخافون ، وفي المختار : فرق فرقاً من باب تعب خاف ويتعدى بالهزة فيقال أفرقته •

(مغارات) جمع مغارة وهي المكان المنخفض في الأرض أو في الجبل • والنور بالفتح من كل شيء قعره ، والغور المطنن في الأرض ، وغار الرجل غوراً أتى الغور وهو المنخفض من الأرض ، وأغار بالألف مثله ، والغار والمغار والمغارة كالكهف في الجبل ، والكهف كالبيت في الجبل والجمع كهوف ، ثم انظر الى الدقة في الترتيب مما يتناهى فيه نظم الكلام الى أسمى الحدود ، ذكر أولاً الأمر الأعم وهو الملجأ من أي نوع كان ثم ذكر الغيران التي يختفى فيها في أعلى الأماكن وهي الجبال ، ثم الأماكن التي يختفى فيها في الأماكن السافلة وهي التي عبر عنها بالمدخل •

(يجمعون) يسرعون إسراعاً لا يردهم شيء ، من الفرس الجموح وهو الذي إذا حمل لم يرده اللجام ، وفي المصباح : جسخ الفرس براكبه يجمع بفتحين من باب خضع جماعاً بالكسر وجموحاً استعصى حتى غلبه فهو جموح بالفتح وجامح يستوي فيه المذكر والمؤنث •

(يلمزك) يعيبك في قسمة الصدقات ويطعن عليك وفي المصباح : « لمزه لمزاً من باب ضرب عابه وقرأ بها السبعة ، ومن باب قتل لغة ، وأصله الإشارة بالعين ونحوها » فهو أخص من الغمز إذ هو الإشارة

بالعين ونحوها سواء أكان على وجه الاستنقاص أولاً ، وأما اللمز فهو خاص بكونه على وجه العيب ، وفي المصباح : غمز غمزا من باب ضرب أشار اليه بعين أو حاجب .

الاعراب :

(فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم) الفاء عاطفة وسيأتي سر استعمالها ولا فاهية وتعجبك مضارع مجزوم بلا الناهية والفاعل مستتر تقديره أنت ، والخطاب وإن كان منصرفاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن المراد به جميع المؤمنين ، وأموالهم فاعل ولا أولادهم عطف عليه (إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا) إنما كافة ومكفوفة ويريد الله فعل مضارع وفاعل واللام للتعليل ويعذبهم منصوب بأن مضمرة وأورد اللام للتقوية والأصل يريد أن يعذبهم ، وبها متعلقان يعذبهم وفي الحياة الدنيا حال . (وتزهق أنفسهم وهم كافرون) عطف « تزهق » على « ليعذبهم » وأنفسهم فاعل والواو حالية وهم مبتدأ وكافرون خبر . (ويحلفون بالله أنهم لمنكم وما هم منكم) الواو استئنافية ويحلفون فعل مضارع وفاعل وبالله جار ومجرور متعلقان يحلفون وإن واسمها واللام المزحلقة ومنكم خبرها والواو للحال وما فافية حجازية وهم اسمها ومنكم خبرها والجملة حالية (ولكنهم قوم يفرقون) الواو عاطفة ولكن واسمها وقوم خبرها وجملة يفرقون صفة . (لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلاً لولوا إليه وهم يجسحون) لو شرطية ويجدون ملجأ فعل مضارع وفاعل ومفعول به أو مغارات أو مدخلاً معطوفان على ملجأ . لولوا اللام واقعة في جواب لو وإليه

متعلقان بولوا وهم الواو للحال وهم مبتدأ وجملة يحجمون خبر
والجملة حالية وجملة لولوا لا محل لها . (ومنهم من يلزمك في
الصدقات) الواو عاطفة ومنهم خبر مقدم ومن مبتدأ مؤخر وجملة
يلزمك صلة وفي الصدقات جار ومجرور متعلقان بيلزمك . (فإن أعطوا
منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون) الفاء عاطفة وإن شرطية
وأعطوا فعل ماض مبني للسجهول في محل جزم فعل الشرط ومنها في محل
نصب مفعول به ثان لأن الواو وهي نائب الفاعل مفعوله الاول وإن لم
يعطوا منها عطف على الجملة الأولى وإذا فجائية وهم مبتدأ وجملة يسخطون خبر
وجملة إذا هم يسخطون في محل جزم جواب الشرط لأن «إذا» تخلف الفاء
(ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) أن وما في حيزها فاعل لفعل
محذوف أي لو ثبت رضاهم ، وما مفعول به وجملة آتاهم الله ورسوله
صلة . (وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله) حسبنا
مبتدأ والله خبر أو بالعكس والجملة مقول القول ، سيؤتينا الله فعل
مضارع ومفعول به وفاعل ومن فضله جار ومجرور متعلقان بـيؤتينا
ورسوله عطف على الله . (إنا إلى الله راغبون) إن واسمها وإلى الله جار
ومجرور متعلقان براغبون وراغبون خبر إنا . (إنما الصدقات للفقراء
والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم) إنما كافة ومكفوفة وهي
للقصر قصرت الصدقات على الأصناف المعدودة والصدقات مبتدأ
وللفقراء خبر والمساكين عطف على الفقراء والعاملين عليها عطف أيضاً
وأراد بهم السعاة الذين يقبضونها من جاب وقاسم وكاتب وحاشر
وحاسب ، والمؤلفة قلوبهم عطف على ما تقدم أيضاً ، وقلوبهم نائب
فاعل . (وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل) وفي الرقاب
معطوف على قوله للفقراء أي ومصرفه في الرقاب ولا بد من تقدير
مضاف أي وفي فك الرقاب والغارمين عطف أيضاً أي الذين فدحتهم

الديون إن استدانوا لغير معصية أو لإصلاح ذات البين وفي سبيل الله عطف أيضاً أي القائمين بالجهاد وابن السبيل عطف أيضاً وهو المنقطع فهو فقير حيث هو غني حيث ماله • (فريضة من الله والله عليم حكيم) مفعول مطلق لفعل محذوف أي فرض الله ذلك فريضة ويجوز إعرابها حالاً من الفقراء ومن بعدهم أي إنما الصدقات كائنة لهم حال كونها فريضة وهي فعيلة بمعنى مفروضة وإنما دخلتها التاء وحققها أن يستوي فيها المذكر والمؤنث لجريانها مجرى الأسماء كالنطيحة ، ومن الله صفة والله مبتدأ وعلیم خبر أول وحكيم خبر ثان •

البلاغة :

مخالفة الحروف :

في قوله تعالى « إنما الصدقات للفقراء » الى آخر الآية فن طريف من فنون البلاغة لطيف المأخذ ، دقيق المغزى ، قلّ من يتفطن إليه فقد عدل عن اللام الى في ، في الأربعة الأخيرة وذلك لسرّ يخفى على المتأمل السطحي ، وهو أن الأصناف الأربعة الأوائل وهم الفقراء والمساكين والعاملون عليها والمؤلفة قلوبهم ملاك لما عساه يدفع إليهم فكان دخول اللام لايقاً بهم ، وأما الأربعة الأواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم بل ولا يصرف إليهم ولكن في مصالح تتعلق بهم فالمال الذي يصرف في الرقاب إنما يتناوله السادة المكاتبون والبائعون فليس نصيبهم مصروفاً الى أيديهم حتى يعبر عن ذلك باللام المشعرة بتملكهم لما يصرف نحوهم

وإنما هم محال لهذا الصرف ، والمصلحة المتعلقة به ، وكذلك العاملون إنما يصرف نصيبهم لأرباب ديونهم تخليصاً لذممهم لا لهم وأما سبيل الله فواضح فيه ذلك ، وأما ابن السبيل فكأنه كان مندرجاً في سبيل الله وإنما أفرد بالذكر تنبيهاً على خصوصيته مع أنه مجرد من الحرفين جميعاً وعطفه على المجرور باللام ممكن ولكنه على القريب منه أقرب ، إذا تفرر هذا تبين لك ما تميز به الأئمة الأربعة من رهاقة ذوق وإصابة حدس في استنباط الأصول الفقهية من مخالفة الحروف ، ووجه آخر أشار إليه الزمخشري وذكره ابن الأثير في كتابه الممتع « المثل السائر » نلخصه فيما يلي :

إنما عدل عن اللام الى « في » في الثلاثة الأخيرة للإيذان بأنهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره باللام لأن « في » للوعاء ، فنبه على أنهم أحقاء بأن توضع فيهم الصدقات كما يوضع الشيء في الوعاء ويجعلوا مظنة لها ، وذلك لما في فك الرقاب وفي الغرم من التخليص والانتقاذ ، وتكرير « في » في قوله « وفي سبيل الله » دليل على ترجيحه على الرقاب وعلى الغارمين ، وسياق الكلام أن يقال : وفي الرقاب والغارمين وسبيل الله وابن السبيل فلما جيء بـ « في » مرة ثانية وفصل بها بين الغارمين وبين سبيل الله علم أن سبيل الله أوكد في استحقاق النفقة فيه وهذه لطائف ودقائق لا توجد إلا في هذا الكلام الشريف .

الفوائد :

وفيما يلي فصل ممتع كتبه عالم جليل من علماء الأزهر ثبته لأصلاته في الصدقات والزكوات قال :

« تدفع الزكاة لثمانية أصناف :

١ - الفقير : وهو الذي لا مال ولا كسب لائق يقع موقفاً من كفايته بأن ينقص عن نصف ما يحتاجه كمن يحتاج الى عشرة لا يملك ولا يكسب إلا درهمين أو ثلاثة .

٢ - المسكين : من له مال أو كسب لا يكفي كمن يحتاج الى عشرة دراهم وعنده سبعة .

٣ - العاملين عليها: الساعين في تحصيلها كالكتاب لأموال الزكاة .

٤ - المؤلفة قلوبهم : وهم الذين أسلموا وإسلامهم ضعيف أو كان قوياً ولكن يتوقع بإعطائهم إسلام غيرهم .

٥ - الرقاب : وهم المكاتبون من الأرقاء لغير المزكي كتابة صحيحة .

٦ - الغارم : وهو الذي تداين ديناً لنفسه وحل الدين ولا قدرة له على وفائه وقصد صرفه في مباح أو صرفه فيه أو تداين لإصلاح ذات البين إن حل الدين ولم يوفه من ماله ولو كان غنياً ، أو تداين لضمان إن أعسر هو والمضمون .

٧ - وأهل سبيل الله : وهم الغزاة المتطوعون بالجهاد وإن كانوا أغنياء إعانة على الجهاد .

٨ - وابن السبيل : وهو المسافر سافراً مباحاً من بلد الزكاة ولو مجتاز الى وطنه أو غيره فيعطى من مال الزكاة ما يوصله الى مقصده إن احتاج .

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ
يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾

اللفظة :

(أذن) بضمين الجارحة المعروفة عضو السماع مؤنثة والجمع
آذان ، وأذن الكوز عروته وتصغيرها أذينة ، وفلان أذن من الآذان
إذا كان يسمع مقال كل أحد وتكون بلفظ واحد مع الجميع ويقال :
جاء لابساً أذنيه أي غافلاً وسيأتي مزيد تفصيل عنها في باب البلاغة
والفوائد .

(يحادد) يشاقق وفي القاموس وغيره : حادّه عاداه وغاضبه .

الاعراب :

(ومنهم الذين يؤذون النبي) كلام مستأنف مسوق للحديث
عن فرقة من المنافقين كما سيأتي في باب الفوائد ومنهم خبر مقدم
والذين مبتدأ مؤخر وجملة يؤذون النبي صلة . (ويقولون : هو أذن
قل أذن خير لكم) ويقولون عطف على يؤذون وجملة هو أذن من

المبتدأ والخبر مقول القول وقل فعل أمر وأذن خبر والمبتدأ محذوف وخير مضاف إليه ولكم صفة • (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم) جملة يؤمن بالله تفسيرية لكونه أذن خير لهم ويؤمن للمؤمنين عطف على يؤمن بالله وعدى الإيمان إلى الله بالباء لتضمنه معنى التصديق ولموافقة ضده وهو الكفر في قوله « من كفر بالله » وعده للمؤمنين باللام لتضمنه معنى الانقياد وموافقته لكثير من الآيات كقوله « وما أنت بمؤمن لنا » وقوله « أفستطمعون أن يؤمنوا لكم » ويمكن أن يجاب بأنه عدى فعل الإيمان إلى الله بالباء وإلى المؤمنين باللام لأن إيمان الأمان من الخلود في النار وهو المقابل للكفر حقه أن يعدى بالباء وأما الإيمان بمعنى التصديق والتسليم فانه يعدى باللام للفرقة بينهما وإن كان حقه أن يعدى بنفسه كالتصديق حيث يقال صدقتك • ورحمة للذين آمنوا عطف على أذن خير وللذين آمنوا صفة لرحمة ومنكم حال من الضمير في آمنوا (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) الذين مبتدأ وجملة يؤذون رسول الله صلة ولهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ ومؤخر وأليم صفة والجملة الاسمية خبر الذين • (يحلفون بالله لكم ليرضوكم) الجملة خبر ثان للذين ولكم متعلقان يحلفون واللام للتعليل ويرضوكم منصوب بأن مضمرة والواو فاعل والكاف مفعول به ولام التعليل ومجرورها متعلقان يحلفون أيضاً • (والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين) الواو للحال والله مبتدأ ورسوله عطف على الله وأحق خبر مقدم وأن وما في حيزها مبتدأ مؤخر والجملة الاسمية خبر الله ووحد الضمير لتلازم الرضاءين وإفراد الضمير في يرضوه إما للتعظيم للجناب الإلهي بإفراده بالذكر ولكونه لا فرق بين إرضاء الله وإرضاء رسوله بإرضاء الله إرضاء لرسوله ، أو المراد الله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك كما قال سيبويه ورجحه النحاس ، أو لأن الضمير موضوع

موضع اسم الإشارة فإنه يشار به إلى الواحد والمتعدد ، أو الضمير راجع الى المذكور وهو يصدق عليهما ، وقال القراء : المعنى ورسوله أحق أن يرضوه والله افتاح كلام كما تقول ما شاء الله وشئت . وإن شرطية وكانوا فعل الشرط ومؤمنين خبر كانوا والجواب محذوف أي فآله ورسوله أحق ، ويجوز أن يكون الكلام جملتين حذف خبر إحداهما لدلالة الثاني عليه والتقدير والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك . (ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله) الهمة للاستفهام الإنكاري التوبيخي ولم حرف نفي وقلب وجزم ويعلموا مجزوم بلم وأن وما في حيزها سدت مسد مفعولي يعلموا وأن واسمها ومن شرطية مبتدأ ويحادد فعل الشرط ولفظ الجلالة مفعوله ورسوله عطف على اللام . (فإن له نار جهنم خالداً فيها ذلك الخزي العظيم) الفاء رابطة وإن حرف مشبه بالفعل وله خبرها المقدم ونار جهنم اسمها المؤخر وخالداً حال من الضمير المجرور باللام وفيها متعلقان بخالداً وجملة اسم الشرط وفعله وجوابه خبر انه الأولى وذلك مبتدأ والخزي خبره والعظيم صفة .

البلاغة :

المجاز المرسل :

في قوله تعالى « هو أذن » مجاز مرسل كما يراد بالعين الرجل إذا كان ريئة لأن العين هي المقصودة منه فصارت كأنه الشخص كنه ، وهو من إطلاق اسم الجزء على الكل للمبالغة والعلاقة تسمى الجزئية قال الشاعر :

كم بغشنا الجيش جرّاً رأ وأرسلنا العيوناً

وفي رد الله تعالى عليهم بقوله « قل أذن خير » إطماع لهم بالتسليم أولاً ثم إيدان باليأس ثانياً ولا شيء أبلغ من الرد عليهم بهذا الوجه يكر على طمعهم بعد الموافقة في الظاهر عليه بالحسم ويعقبه باليأس منه ، ويسمى « القول بالموجب » والموجب بكسر الجيم لأن المراد به الصفة الموجبة للحكم فهو اسم فاعل من أوجب ويحتمل فتح الجيم إن أريد بالقول الحكم الذي أوجبه الصفة فيكون اسم مفعول « المعنيان صحيحان ، وهو قسمان :

١ - أن تقع صفة في كلام الآخر كناية عن شيء أثبت له حكم فتثبت في كلامك تلك الصفة من غير تعرض لثبوت ذلك الحكم وانتفائه عنه كقوله تعالى : « يقولون لن رجعنا الى المدينة ليخرجنّ الأعز منها الأذل والله العزة ورسوله وللمؤمنين » فالأعز صفة وقعت في كلام المنافقين كناية عن فريقهم والأذل كناية عن المؤمنين وقد أثبتوا لفريقهم، المكنى عنه بالأعز ، الإخراج فأثبت الله تعالى في الرد عليهم صفة العزة لغير فريقهم وهو الله ورسوله والمؤمنون ولم يتعرض لثبوت ذلك الحكم الذي هو الإخراج للموصوفين بالعز ، أعني الله ورسوله والمؤمنين ولا لنفيه عنهم ومنه قول القبيشري للحجاج لما توعدده فقال : لأحملنك على الأدهم يعني القيد فرأى القبيشري أن الأدهم يصلح صفة للقيد والفرس فحمل كلامه على الفرس فقال مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب فقال الحجاج : إنه أي الأدهم حديد فقال القبيشري : لأن يكون حديداً خير من أن يكون بليداً فحمل الحديد على خلاف مراده أيضاً .

٢ - حمل لفظ وقع في كلام الآخر على خلاف مراده بما يحتمله

يذكر متعلقه وقد شاع هذا الضرب على السنة الشعراء وتداولوه في أشعارهم كثيراً قال ابن حجاج :

قال : ثقلت إذ أتيت مراراً قلت : ثقلت كاهلي بالأيدي

قال : طوّلت قلت أوليت طولاً قال : أبرمت قلت : حبل ودادي

وقد أوردنا في أواخر سورة الإنعام آياتاً لصفي الدين الحلبي كرر فيها هذا الضرب ويصح حمل الآية الكريمة على هذا الضرب بذكر متعلق الأذن وهو خير .

الفوائد :

روى التاريخ أنه اجتمع ناس من المنافقين فيهم الجلّاس بن سويد ووديعة بن ثابت فوقعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم وذموه ، وقال الجلّاس بن سويد وهو بوزن غراب كما في القاموس : نقول ماشئنا ثم فأتيه فننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا فيما نقول فإنما محمد أذن ، وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره فدعاهم وسألهم فأنكروا وحلفوا أن عامراً كذاب وحلف عامر أنهم كذبة فجعل عامر يدعو ويقول : اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فأخزل الله هذه الآية .

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ

قُلِ اسْتَخْرِجُوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا

كُنَّا نَحُورُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَءَايَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٥﴾ لَا
تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةً
بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١٦﴾

الاعراب :

(يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم)
جملة مستأنفة مسوقة لبيان ما يضطرم في صدور المنافقين من حسد
وعداوة للمؤمنين فهم يخشون أن تنزل عليهم تخبرهم بما تنطوي عليه
نفوس المنافقين ، ولا تقل : إن الضمائر متفككة فما أسهل ارجاع كل
ضمير الى أصحابه ، ويحذر المنافقون فعل مضارع وفاعل وأن تنزل
عليهم مفعول به ناصبه يحذر فإنه يتعدى بنفسه خلافاً للمبرد الذي زعم
أن حذر لا يتعدى ، وقال : انه من هيئات النفس كفرع والرد عليه
من أوجه :

أ - ان ذلك غير لازم ولا مضطرد فكثير من هيئات النفس متعدد
كخاف وخشى .

ب - قوله تعالى : « ويحذركم الله نفسه » فلولاً أنه متعد في
الأصل لو اُحد لما اكتسب بالتضعيف مفعولاً ثانياً .

ج - أجمعت معاجم اللغة على أنه يتعدى بنفسه وبالعرف .

وعليهم متعلق بتنزل وسورة فائب فاعل وجملة تنبئهم صفة لسورة
وبما في موضع المفعول الثاني لتنبئهم وفي قلوبهم متعلق بمحذوف صلة
ما . (قل استهزئوا إن الله مخرج ما تحذرون) استهزئوا فعل أمر يراد
به التهديد وإن واسمها وخبرها وما موصول مفعول مخرج لأنه اسم
فاعل وجملة تحذرون صلة ما . (ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض
ونلعب) مقول القول وجملة نخوض خبر كنا . قل : أبا الله وآياته ورسوله كنتم
وهو في محل جزم فعل الشرط وليقولن اللام واقعة في جواب القسم
ويقولن فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون المحذوفة لتوالي
الأمثال والواو فاعل والنون المشددة للتوكيد وجملة إنما كنا نخوض
ونلعب مقول القول وجملة نخوض خبر كنا . (قل : أبا الله وآياته ورسوله
كنتم تستهزئون) الهمزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي وبالله متعلقان
بتستهزئون وآياته ورسوله عطف على الله وكنتم تستهزئون كان واسمها
والجملة الفعلية خبرها . (لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم) لا ناهية
وتعتذروا مضارع مجزوم بلا الناهية وقد حرف تحقيق وكفرتم فعل
رفاعل وبعد متعلق بكفرتم وإيمانكم مضاف إليه . (إن نعف عن طائفة
منكم نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين) إن شرطية ونعف فعل الشرط
وعن طائفة متعلقان بنعف ومنكم صفة ونعذب جواب الشرط وطائفة
مفعول به وبأنهم متعلقان بنعذب والباء للسببية وإن واسمها وجملة
كانوا مجرمين خبرها وكان واسمها وخبرها .

الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ

الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ
وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ
مُعِيمٌ ﴿٦٨﴾ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا
وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِمَخْلَقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِمَخْلَقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِكُمْ بِمَخْلَقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾

اللفة :

(الخلاق) بفتح الخاء النصب وهو ما خلق للإنسان أي قدر

من خير •

الاعراب :

(المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) المنافقون مبتدأ

والمنافقات عطف عليه وبعضهم مبتدأ ومن بعض خبر أي متشابهون

كأبعض الشيء الواحد • (يأمرؤن بالمنكر وينهون عن المعروف

ويقبضون أيديهم) الجملة خبر ثان للمنافقون والأول هو الجملة

الاسمية وينهون عن المعروف عطف على الجملة السابقة ويقبضون أيديهم عطف أيضاً وسيأتي معناها في باب البلاغة . (نسوا الله فنسيهم إن المنافقين هم الفاسقون) نسوا الله فعل وفاعل ومفعول به فنسيهم عطف على نسوا وسيأتي بحث هذا المجاز المرسل ، وإن واسمها وهم مبتدأ ثان أو ضمير فصل والفاسقون خبر « هم » أو خبر إن والجملة الاسمية خبر إن . (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم) وعد الله المنافقين فعل وفاعل ومفعول والمنافقات عطف وكذلك الكفار ونار جهنم مفعول به ثان ، ووعد يستعمل في الخير والشر (خالدین فيها هي حسبهم) خالدین حال من المفعول الأول وهي مبتدأ وحسبهم خبر والجملة حالية (ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم) الواو عاطفة ولعنهم الله فعل ومفعول به وفاعل ولهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر ومقيم صفة . (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة) الكاف اسم بمعنى مثل خبر لمبتدأ محذوف أي أقم مثل الذين ويجوز أن تكون الكاف حرف جر والجار والمجرور خبراً للمبتدأ المقدر ومن قبلكم صلة الذين وكانوا أشد كان واسمها وخبرها ومنكم جار ومجرور متعلقان بأشد وقوة تمييز . (وأكثر أموالاً وأولاداً) عطف على أشد منكم قوة . (فاستمتعوا بخلاقهم) الفاء عاطفة واستمتعوا فعل وفاعل وبخلاقهم متعلقان باستمتعوا . (فاستمتعتم بخلاقكم) عطف على ما تقدم . (كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) الكاف محلها النصب على المفعولية المطلقة والذين فاعل ومن قبلكم صلة الذين وبخلاقهم جار ومجرور متعلقان باستمتع (وخضتم كالذي خاضوا) الكاف ومدخولها في محل نصب على المفعولية المطلقة . (أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) أولئك مبتدأ وجملة حبطت خبر وأعمالهم فاعل وفي الدنيا

جار ومجرور متعلقان بحببت • (وأولئك هم الخاسرون) مبتدأ وخبر
وهم ضمير فصل أو مبتدأ ثان •

البلاغة :

في هذه الآيات فنون من البلاغة :

١ - الكناية في قوله تعالى (ويقبضون أيديهم) كناية عن الشح
والأصل في هذه الكناية أن المعطي يمد يده ويبسطها بالعطاء فقليل لمن
منع وبخل قد قبض يده •

٢ - المجاز المرسل في قوله تعالى « نسوا الله فسيهم » لأن النسيان
هنا غير وارد فهو بالنسبة إليهم مسقط التكليف عنهم ، وهو بالنسبة
إليه تعالى محال ، ولذلك لا بد من حمل الكلام على المجاز المرسل
والعلاقة اللازمة فالمراد لازم النسيان وهو الترك أي أنهم أغفلوا ذكر
الله فتركهم من رحمته وفضله أو يقال فيه فن المشكلة لأن النسيان
الحقيقي لا يصح إطلاقه على الله سبحانه وإنما أطلق عليه هنا من باب
المشكلة أي تركوا ما أمرهم به فتركهم من رحمته وفضله •

٣ - التكرير في ترديد استمتعوا ، ذلك انه شبه حالهم بحال
الأولين ففي التكرير تأكيد ومبالغة في ذم المخاطبين وتقبيح حالهم
واستهجان أمرهم •

٤ - الاستعارة التصريحية في خضتم شبه الباطل بماء وحذف
المشبه وأبقى المشبه به وهو الماء على طريق الاستعارة التصريحية التبعية •

هـ - التنكيت في قوله تعالى : « المنافقون والمنافقات » إلى آخر الآية ثم قوله بعد ذلك « والمؤمنون والمؤمنات » إلى آخر الآية فإن لقائل أن يقول : ما النكته التي أوجبت وصف المنافقين والمنافقات باللاحم الشديد دون المؤمنين والمؤمنات بحيث لا يجوز التبديل في الخبرين فيجعل اللاحم بين المؤمنين وغيره بين المنافقين ؟ فيقال في الجواب : لما كان المنافقون والمنافقات كلهم يهود وهم من بني إسرائيل كان اتصال بعضهم ببعض اتصال نسب أو ما نطلق عليه العنصرية والجنس ، ولما كان المؤمنون من شعوب متفرقة وأمم شتى كان اتصالهم اتصال سبب وهو جعل الاسلام بينهم من التحاب في الله والولاء فيه والتناحر في سبيله ، ومن هاهنا لم يجز التبديل بين الخبرين بأن يجعل اتصال النسب للمؤمنين واتصال السبب للمنافقين •

أَلَمْ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ
وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٢﴾

اللفظة :

(المؤتصكات) مدائن قوم لوط وقيل قريات قوم لوط وهود
وصالح وائتفاكهن انقلاب أحوالهن من الخير الى الشر أو المنقلبات التي
جعل الله عاليها سافلها ، ويقال : أفكه إذا قلبه وبابه ضرب ، ويقال :
أفكته فائتفك فهو مطاوعة أي قلبته فانقلب والمادة تدل على التحول
والصرف •

(عدن) إقامة ، وهي هنا علم على الجنة ، وأصلها من عدن القوم
بالبلد أقاموا فيه ، وطال عدّتهم فيه وعُدّونهم ، وفلان في معدن الخير
والكرم ، وهو من مراكز الخير ومعادنه ، وعليه عدنيات أي ثياب
كريمة وأصلها النسبة إلى عدن بفتحيتين ، ومن أقوالهم : « مرت جوار
مدنيات عليهن رباط عدنيات » وكثر حتى قيل للرجل الكريم الأخلاق
عدني كما قيل للشيء العجيب من كل فن عبقرى ، قال ابن جابر
المحاريبي :

سرت ما سرت من ليلها ثم عرّست

إلى عدني ذي غنماء وذو فضل

إلى ابن حصان لم تخضم جسدودها
كريم النش والخيم والعقل والأصل

الاعراب :

(ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم) الهزة للاستفهام التقريري ولم حرف تهي وقلب وجزم ويأتهم مجزوم بلم والهاء مفعول به ونبأ فاعل والذين مضاف إليه ومن قبلهم صلة (قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات) قوم بدل من الذين بدل بعض من كل وقوله وعاد الى آخر المعطوفات كلها معطوفة على قوم نوح غير ان الأخير وهو المؤتفكات على حذف مضاف أي قريات قوم لوط وإننا اقتصر القرآن الكريم هذه الطوائف الست لأن آثارهم باقية وبلادهم بالشام واليمن والعراق وكل ذلك قريب من أرض العرب في شبه جزيرةهم فكانوا يعرجون بها ويتنسون أخبار أهلها • (أتتهم رسلهم بالبينات) الجملة استئنافية لبيان أخبارهم وأحاديثهم ، ورسلهم فاعل • (فإنا كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) الفاء عاطفة وما نافية كان الله كان واسمها واللام للجحود ويظلمهم منصوب بأن مفسرة بعد لام الجحود والجار والمجرور متعلقان بالخبر أي مريداً ليظلمهم ، ولكن الواو عاطفة ولكن مخففة مهلة وكان واسمها وأتفسهم مفعول مقدم ليظلمون وجملة يظلمون خبر كانوا وقدم المفعول به اهتماماً به مع مراعاة الفاصلة • (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) المؤمنون مبتدأ وبعضهم مبتدأ ثان وأولياء خبر والجملة خبر المؤمنون وقد مرت مقابلتها مع الإشارة الى فن التنكيت بين الجملتين في الخبر • (يأمرن بالمعروف وينهون عن المنكر) الجملة خبرية وقد تقدم إعرابها •

(و يقيسون الصلاة ويؤتون الزكاة) عطف على ما تقدم • (ويطيعون الله ورسوله) عطف أيضاً • (أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم) أولئك مبتدأ وجملة سيرحمهم الله خبر وإن واسمها وخبرها • (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار) وعد الله المؤمنين فعل وفاعل ومنفعول به وجنات مفعول به ثان وجملة تجري صفة والأنهار فاعل ومن تحتها جار ومجرور متعلقان بتجري • (خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن) خالدين فيها حال من المؤمنين ومساكن عطف على جنات وطيبة صفة وفي جنات عدن صفة ثانية • (ورضوان من الله أكبر) مبتدأ ساغ الابتداء به لأنه وصف بقوله من الله وأكبر خبره ولم يسلكه في نظام الموعود به لأنه متحقق في ضمن كل موعود ولأنه قصارى ما ترقى إليه آمال النفوس • (ذلك هو الفوز العظيم) ذلك مبتدأ وهو مبتدأ ثان والفوز خبر هو والجملة خبر اسم الإشارة والعظيم صفة •

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ
وَمَا لَهُمْ بِهِمْ جَهَنَّمَ وَيُتْلَى الْمَصِيرُ ﴿٧٦﴾ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا
كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَبَالُونَ وَمَا نَقَمُوا إِلَّا
أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ عَفَانِ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا
يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ
وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٧﴾

الاعراب :

(يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) جاهد فعل أمر والكفار مفعول به والمنافقين عطف (واغلظ عليهم) واغلظ عطف على جاهد أي لا تأخذك هوادة فيهم وحاربهم بالسيف وأقم زينهم بالمنطق والحجة . (ومأواهم جهنم وبئس المصير) قال أبو البقاء في إعرابه : « إن قيل كيف حسنت الواو هنا والفاء أشبه بهذا الموضع ففيه ثلاثة أجوبة : أحدها أن الواو واو الحال والتقدير افعل ذلك في حال استحقاقهم جهنم وتلك الحال حال كفرهم وتفاقهم . والثاني أن الواو جيء بها تنبيهاً على إرادة فعل محذوف تقديره واعلم أن جهنم مأواهم . والثالث أن الكلام قد حمل على المعنى ، والمعنى أنه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهاد والغلبة وعذاب الآخرة بجعل جهنم مأواهم » ولا حاجة إلى هذا كله لأن الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لبيان مآل أمرهم بعد بيان عاجله ، وبئس المصير الواو عاطفة وبئس المصير فعل وفاعل والمخصوص بالذم محذوف للعلم به أي مصيرهم . (يحلفون بالله ما قالوا) جملة مستأنفة مسوقة لبيان ما صدر عنهم من الأعمال المنكرة الموجبة للأمر بجهادهم والغلبة عليهم ، وبالله جار ومجرور متعلقان يحلفون وما نافية وقالوا فعل وفاعل وجملة ما قالوا جواب القسم . (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم) الواو عاطفة واللام جواب للقسم المحذوف وقالوا فعل وفاعل وكلمة الكفر مفعول قالوا ، قيل هي كلمة الجلاس بن سويد الآتية الذكر وقد قيل هي كلمة عبد الله بن أبي بن سلول حيث قال : « لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » ، وكفروا عطف على قالوا وبعد ظرف متعلق بكفروا (وهموا بما لم ينالوا) عطف على ما تقدم وبما متعلقان بهموا وجملة

لم ينالوا حلة وسيأتي نبأ هذا الهم وهو الفتك برسول الله في باب الفوائد . (وما تقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) الواو عاطفة وما نافية ونقموا فعل وفاعل وإلا أداة حصر وأن وما في حيزها مفعول نقموا وأغناهم الله فعل ومفعول به وفاعل ورسوله عطف على الله ومن فضله متعلقان بأغناهم . (فإن يتوبوا يك خيراً لهم) الفاء عاطفة وإن شرطية ويتوبوا فعل الشرط ويك جواب الشرط مجزوم بالسكون على النون المحذوفة للتخفيف وقد تقدمت قاعدتها في خصائص كان . واسم يك مستتر أي المتاب وخيراً خبر ولهم متعلقان بـ « خيراً » . (وإن يتولوا يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا والآخرة) الواو عاطفة وإن شرطية ويتولوا فعل الشرط ويعذبهم جواب الشرط والهاء مفعول به والله فاعل وعذاباً مفعول مطلق وأليماً صفة وفي الدنيا متعلقان يعذبهم والآخرة عطف على الدنيا . (وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير) الواو عاطفة وما نافية ولهم خبر مقدم وفي الأرض حال ومن حرف جر زائد وولي مبتدأ مؤخر محلاً ولا نصير عطف على ولي .

البلاغة :

في هذه الآية « وما تقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله » تأكيد المدح بما يشبه الذم ، وقد تقدم مبحث هذا الفن في المائدة ، كأنه قال ليس له صفة تعاب وتكره إلا أنه ترتب على قدومه إليهم وهجرته عندهم إغناء الله إياهم بعد الخصاصة والفاقة وشدة الحاجة وهذه ليست صفة ذم فحينئذ ليس له صفة تدم أصلاً .

الفوائد :

محاولة الفتك بالنبي (صلى الله عليه وسلم) :

روى التاريخ أنهم قرروا فيما بينهم الفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة عند عوده من تبوك ، وهم بضعة عشر رجلاً ، وقد اجتمع رأيهم على أن يدفعوه عن راحلته ليقع في الوادي فيسوت ، فلما وصل الى العقبة نادى مناديه بأمره : إن رسول الله يريد أن يسلك العقبة فلا يسلكها أحد غيره ، واسلكوا يامعشر الجيش بطن الوادي فإنه أسهل لكم وأوسع ، فسلك الناس بطن الوادي ، وسلك النبي صلى الله عليه وسلم العقبة ، وكان ذلك في ليلة مظلمة ، فجاء المنافقون وتلشوا وسلخوا العقبة ، وكان النبي قد أمر عمار بن ياسر أن يأخذ بزمام ناقته ويقودها ، وأمر حذيفة أن يسوقها من خلفها فيسبها النبي يسير في العقبة إذ غشيه المنافقون ، فنفرت ناقته حتى سقط بعض متاعه فصرخ بهم ، فولوا مدبرين وعلسوا أنه اطلع على مكرهم فأنحطوا من العقبة مسرعين الى بطن الوادي ، واختلطوا بالناس ، فرجع حذيفة يضرب الناقة ، فقال له النبي : هل عرفت أحداً منهم ؟ قال : لا كانوا متلشين ، والليل مظلمة ، قال : هل علمت مرادهم ؟ قال : لا ، قال النبي : انهم مكروا وأرادوا أن يسيروا معي في العقبة فيزحموني عنها وإن الله خبرني بهم وبمكرهم ، فلما رجع جمعهم ، وأخبرهم بما مكروا به فحلفوا بالله ما قالوا ولا أرادوا . وهناك روايات أخرى لا تخرج عن هذا المعنى يرجع اليها في المطولات .

* وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ
 مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا آتَيْنَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ
 مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا
 اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ
 وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿٧٨﴾ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ
 الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ
 اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ
 تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ
 وَرَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾

الاعراب :

(ومنها من عاهد الله) استئناف مسوق لبيان قصة ثعلبة بن حاطب
 وهو نموذج مجسد للنفاق وسيأتي حديثه في باب الفوائد ، ومنها
 خبر مقدم ومن موصول مبتدأ مؤخر وجملة عاهد الله صلة • (لئن
 آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) اللام موطئة للقسم
 وإن شرطية وآتانا فعل ماض ونا مفعول به وهو فعل الشرط ولنصدقن
 جواب القسم وجواب الشرط محذوف واللام في لنصدقن واقعة في

جواب القسم ولا يستنع الجمع بين القسم واللام الموطئة له . ولنكونن عطف على لنصدقن ومن الصالحين خبر نكونن والاسم مستتر تقديره نحن (فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون) الفاء عاطفة ولما ظرفية حينية أو رابطة وآتاهم فعل وفاعل مستتر ومفعول به ومن فضله جار ومجرور متعلقان بآتاهم وجملة بخلوا به لا محل لها وتولوا عطف على بخلوا والواو حالية وهم مبتدأ ومعرضون خبر . (فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم الى يوم يلقونه) الفاء عاطفة وأعقبهم فعل وفاعل مستتر ومفعول به أول ونفاقاً مفعول به ثان وفي قلوبهم صفة نفاقاً أي متمكناً راسخاً في قلوبهم والى يوم حال أي متتلاً وجملة يلقونه مضاف اليها الظرف . (بما أخلفوا الله ما وعده وبما كانوا يكذبون) الباء حرف جر للسببية وما مصدرية أي بسبب إخلافهم الله الوعد والله مفعول أخلفوا وما مصدرية وهي وما في حيزها مفعول أخلفوا وبما كانوا يكذبون عطف على ما تقدم مماثل له في الإعراب . (ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب) الهزة للاستفهام الإنكاري ويعلموا مضارع مجزوم بلم وأن وما في حيزها سدت مسد مفعولي يعلموا وسرهم مفعول يعلم ونجواهم عطف على سرهم وأن الله علام الغيوب أن واسمها وخبرها وهي معطوفة على أن الاولى (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) الذين في محل خبر لمبتدأ محذوف أي هم أو مبتدأ ويلمزون صلة والمطوعين مفعول به ومن المؤمنين حال وفي الصدقات متعلقان يلمزون أي يعيبنهم فيها . (والذين لا يجدون إلا جهدهم) عطف على الذين يلمزون وإلا أداة حصر وجهدهم مفعول يجدون . (فيسخرون منهم) عطف على يلمزون ومنهم متعلقان يسخرون . (سخر الله منهم ولهم عذاب أليم) جملة سخر الله منهم خبر الذين ولهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر وإيهم

صفة • (استغفر لهم أولاً تستغفر لهم) أمر يراد به الخبر كأنه قيل لن يغفر الله لهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ، وأو للتخير والعطف ولا ناهية وتستغفر مجزوم بلا ولهم متعلقان بالفعل وسيأتي مزيد بحث عنه في باب البلاغة • (إن تستغفر لهم سبعين مرة ظن يغفر الله لهم) إن شرطية وتستغفر فعل الشرط ولهم متعلق بتستغفر وسبعين ظرف خلافاً لأبي البقاء إذ أعربها مفعولاً مطلقاً ولكن ورود مرة بعدها وهي ظرف أكلت حتمية كونها ظرفاً ومرة تمييز والسبعون جار مجرى المثل في كلامهم للتكثير ، قال علي بن أبي طالب :

لأصبحن العاصي وابن العاصي سبعين ألفاً عاقدي النواصي

والفاء رابطة وإن حرف ناصب ويغفر منصوب بلن والله فاعل ولهم متعلق بيغفر • (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين) ذلك مبتدأ وبأنهم خبر وأن وما في حيزها مصدر مجرور بالباء وجملة كفروا خبر أن وبالله متعلقان بكفروا ورسوله عطف على الله والله مبتدأ وجملة لا يهدي خبر والقوم مفعول به والفاسقين نعت •

البلاغة :

في قوله تعالى : « استغفر لهم أو لا تستغفر لهم » خروج الأمر والنهي عن معناها الأصلي إلى معنى آخر وهو التسوية كقول كثير عزة :

أسيئي بنا أو أحسنني لا ملومة لدينا ولا مقلية إن تقلت

كأنه يقول لها امتحني محلك عندي وقوة محبتي لك وعامليني بالإساءة والاحسان وانظري هل يتفاوت حالي معك مسيئة أو محسنة وكذلك معنى الآية استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وانظر هل يغفر لهم في حالتي الاستغفار وتركه وهو من أبلغ الكلام .

الفوائد :

قصة ثعلبة بن حاطب :

١ - وهذه قصة رائعة يتجسد فيها النفاق وتلخصها أطولها ولعل القارىء يرجع إليها في المطولات ، روى التاريخ أن ثعلبة بن حاطب سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو له أن يرزقه الله مالا ويؤدي منه كل ذي حق حقه فدعا له فوسع عليه وكان ثعلبة صحيح الاسلام في ابتداء أمره وكان ملازماً لمسجد رسول الله حتى لقب بحمامة المسجد فلما تم له الرزق الوفير انقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكاة إلى آخر تلك القصة الفريدة في التاريخ .

٢ - قاعدة هامة : قد يوضع الطلب موضع الخبر للرضاء بالواقع حتى كأنه مطلوب ، وعليه قول كثير :

أسيئي بنا أو أحسنني لا ملومة لدينا ولا مقلية إن تقلت

أي لا ملومة أنت لدينا ولا مبغوضة فذكر لفظ الأمر ثم عطف عليه بلفظ أو ، فالأمر يفيد الإساءة والمعنى على الإخبار أي نحن راضون بما تفعلين لا نلومك أسأت أم أحسنت ولا نبغضك إن أبغضت ففيه تنبيه على إظهار مزيد الرضا بكل ما اختارته عزة في حقه وتنبيه على عدم

تفاوتت جواب كثير بتفاوت ما اختارت عزة وعليه الآية الكريمة الآفة الذكر فإنه لا يتفاوت عدم غفران الله لهم بتفاوت استغفار الرسول عليه السلام وقوعاً وعدم وقوع، فإن مقتضى المقام هاهنا هو الإخبار لا الأمر لأنه لا يصح أن يحمل هاهنا على حقيقة الأمر وهو طلب شيء مع ضده .

وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعائة وفحوها في التكثير لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد وكأنه العدد بأسره ، وتوضيح هذا الكلام أن السبعة أول عدد كامل حيث جمعت العدد كله لأن العدد أزواج وأفراد ، فالأزواج والأفراد منها أول وثنان فالاثنان أول الأزواج والأربعة زوج ثان والثلاثة أول الافراد والخسة فرد ثان فإذا جمعت الزوج الأول مع الفرد الثاني أو الفرد الأول مع الزوج الثاني كانت سبعة ، وهذه الخاصة لا توجد في عدد قبل السبعة، وقيل : إن العرب تبالغ في العدد بالسبعة لأن التعديل في نصف العقد وهو خمسة ، إذا زيد عليه واحد كان لأدنى المبالغة ، وإذا زيد عليه اثنان كان لأقصى المبالغة، ولا زيادة على ذلك ، ولذلك قالوا للأسد سبع لأنه قد ضوعفت قوته سبع مرات ، ثم سبعون غاية الغايات لأن غاية الأحاد العشرات فمعنى الآية أنه تعالى لا يغفر لهم وإن استغفرت بكل الأعداد دائماً .

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ

جَهَنَّمَ أَشَدَّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا
 كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾

الاعراب :

(فرح المخلفون بسقعدهم خلاف رسول الله) فرح المخلفون فعل
 وفاعل وهم الذين خلفهم الكسل وأقعدهم عن الإسهام في واجباتهم
 المقدسة بعد أن استأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم في القعود، وبمقعدهم
 متعلق بفرح وخلاف رسول الله أي خلفه منصوب على أنه مفعول لأجله
 أو حال أي قعدوا لمخالفته أو مخالئين له ويجوز أن ينتصب على
 المصدر بفعل مقدر مدلول عليه بقوله مقعدهم لأنه في معنى تخلفوا أي
 تخلفوا خلاف رسول الله ويجوز أن ينتصب على الظرف أي بعد رسول
 الله وإلى هذا ذهب أبو عبيدة وعيسى بن عسر والأخفش واقتصر عليه
 أبو البقاء (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله)
 عطف على فرح المخلفون وأن وما في حيزها مفعول كرهوا أي وكرهوا
 الخروج إلى الجهاد • (وقالوا لا تنفروا في الحرّ قل نار جهنم أشد
 حرًّا لو كانوا يفقهون) الواو عاطفة ولا ناهية وتنفروا فعل مضارع
 مجزوم بلا الواو فاعل وفي الحر جار ومجرور متعلقان بتنفروا وقل
 فعل أمر ونار جهنم مبتدأ وأشد خبر وحرًّا تمييز ولو شرطية وكان
 واسمها وجملة يفقهون خبرها وجواب لو محذوف تقديره ما تخلفوا •
 (فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً) الفاء الفصيحة واللام لام الأمر
 ويضحكوا مجزوم بها وقليلاً مفعول مطلق أو ظرف زمان بمعنى ضحكاً
 قليلاً أو وقتاً قليلاً وليبكوا كثيراً عطف • (جزاء بما كانوا يكسبون)

جزاء مفعول لأجله أو مفعول مطلق لفعل محذوف وبسا متعلق بجزاء
أو بمحذوف صفة له وما مصدرية أو موصولة وكان واسمها وجسلة
يكسبون خبرها .

البلاغة :

١ - الطباق بين الضحك والبكاء وبين قليل وكثير فهو مقابلة .

٢ - إخراج الخبر مخرج الإثشاء لأن معناه فيضحكون قليلاً
وسيكون كثيراً ولكنه أخرج الخبر مخرج الأمر للدلالة على أنه أمر
حتي لا بد منه .

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَعَذُّوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ
تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ
فَأَقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿٨٢﴾ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا
تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٣﴾ وَلَا
تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا
وَيَزْهَقَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٤﴾

اللفظة :

(رَجَعَكَ) ردك الله الى المدينة ورجع يستعمل لازماً ومتعدياً فاللازم من باب جلس والمتعدي من باب قطع . ومعنى الرجع تصيير الشيء الى المكان الذي كان فيه يقال رجعت رجلاً كقولك رددته رداً .

الاعراب :

(فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُواكَ لِلْخُرُوجِ) الفاء تفريعية للأمر وإن شرطية ورجعك الله فعل ومفعول به وفاعل والفعل فعل الشرط وإلى طائفة متعلق برجعك وهم المنافقون ومنهم صفة فاستأذنوك عطف على رجعك وللخروج متعلق باستأذنوك . (فقل لن تخرجوا معي أبداً) الفاء رابطة لجواب الشرط ولن حرف نهي ونصب واستقبال وتخرجوا مضارع منصوب بلن والواو فاعل ومعني ظرف مكان متعلق بتخرجوا وأبدأ ظرف زمان متعلق بتخرجوا أيضاً . (وإن تقاتلوا معي عدواً) عطف على لن تخرجوا وإعرابها مسائل لما تقدم (إنكم رضيتم بالقعود أول مرة) إن واسمها وجسلة رضيتم خبرها وبالقعود متعلق برضيتم وأول مرة ظرف زمان واستبعد أبو البقاء ذلك وقال : « ومرة مصدر كأنه قيل أول خرجة دعيت إليها لأنها لم تكن أول خرجة خرجها الرسول للغزاة فلا بد من تقييدها إذ الأولية تقتضي السبق ، وقيل : التقدير أول خرجة خرجها الرسول لغزوة الروم بنفسه ، وقيل : أول مرة قبل الاستئذان » فعلى هذا تعرب أول مرة مصدراً لمحذوف . (فاقعدوا مع الخالفين) الفاء عاطفة واقعدوا فعل أمر والواو فاعل ومع ظرف متعلق باقعدوا أو بمحذوف حال من فاعل اقعدوا والخالفين مضاف إليهم المتخلفون فاللام للعهد، وهم مجموعة الزمنى والنساء والأطفال والمقعدون (ولا تصل على

أحد منهم مات أبداً) الواو استئنافية ولانهاية وتصل فعل مضارع مجزوم بلا وفاعله أنت وعلى أحد متعلق بتصل ومنهم صفة لأحد وجملة مات صفة ثانية وأبدأ ظرف زمان متعلق بتصل • (ولا تقم على قبره) عطف على ولا تصل وعلى قبره متعلقان بتقم • (إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) إن واسمها وجملة كفروا خبرها وبالله متعلق بكفروا ورسوله عطف عليه وماتوا عطف على كفروا والواو حالية وهم مبتدأ فاسقون خبر والجملة نصب على الحال وجملة إنهم تعليلية لامحل لها • (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم) الواو عاطفة ولا فاهية وتعجبك مضارع مجزوم بلا والكاف مفعول به وأموالهم فاعل وأولادهم عطف على أموالهم • (إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا) إنما كافة ومكشوفة ويريد الله فعل مضارع وفاعل وأن وما في حيزها مفعول يريد والجملة تعليلية لا محل لها وبها متعلق يعذبهم وفي الدنيا حال • (وتزهق أنفسهم وهم كافرون) وتزهق عطف على يعذبهم وأنفسهم فاعل والواو للحال وهم مبتدأ وكافرون خبر والجملة حالية •

البلاغة :

المخالفة والفرق بين الألفاظ في قوله تعالى : « ولا تعجبك أموالهم وأولادهم » الخ وفي الآية التي سبق ذكرها وهي « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون » فأما سر التكرار والحكمة فيه فهو أن تجدد النزول له شأن في تقرير ما نزل أولاً وتأكيداً ، كأننا يريد أن يكون المخاطب به على بال ولا يغفل عنه ولا ينساه ، وأن يعتقد أن العمل به مهم وإن أعيد

هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه ، وهو أن أشد الأشياء جذباً للقلوب واستهواء لها هو الاشتغال بالأموال والأولاد ، وما كان بهذه المثابة من التفرير والإغواء يجب التحذير منه مرة بعد مرة ، وأما سر المخالفة والفرق بين بعض ألفاظ الآيتين فنيين وجهه فيما يلي :

١ - قال تعالى في الآية الأولى « فلا تعجبك » بالفاء وقال هنا : « ولا تعجبك » بالواو ، والفرق بينهما أنه عطف الآية الأولى على قوله : « ولا ينفقون إلا وهم كارهون » وصفهم بكونهم كارهين للإلتحاق لشدة المحبة للأموال والأولاد فحسن العطف عليه بالفاء تعقياً وترتيباً ، وأما هذه الآية فلا تعلق لها بما قبلها فلهذا أتى بالواو .

٢ - وقال تعالى في الآية الأولى : « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » وأسقط حرف لا في الثانية فقال « وأولادهم » والسبب أن حرف لا دخل هناك لزيادة التأكيد فيدل على أنهم كانوا معجبين بكثرة الأموال والأولاد وإعجابهم بأولادهم أكثر وفي إسقاط حرف لا هنا دليل على أنه لا تفاوت بين الأمرين .

٣ - وقال تعالى في الآية الأولى : « إنما يريد الله ليعذبهم » بحرف اللام وقال هنا : « أن يعذبهم » بحرف أن والفائدة فيه التنبيه على أن التعليل في أحكام الله محال وإنه وإن ورد فيه حرف اللام فمعناه « أن » كقوله : « وما أمروا إلا ليعبدوا الله » فإن معناه : وما أمروا إلا بأن يعبدوا الله .

٤ - وقال تعالى في الآية الأولى : « في الحياة الدنيا » وقال هنا : « في الدنيا » والفائدة في إسقاط لفظ الحياة التنبيه على أن الحياة الدنيا بلغت في الخسة والمهانة إلى حيث أنها لا تستحق أن تذكر ولا تسمى حياة بل يجب الاختصار عند ذكرها على لفظ الدنيا تنبيهاً على كمال ذمها .

وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ
 أُولُو الطُّولِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَعْدِيتِ ﴿٨٦﴾ رَضُوا بِأَنْ
 يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾ لَكِنَّ
 الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمْ
 الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾

الاعراب :

(وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجهدوا مع رسوله) الواو
 استئنافية وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وأنزلت فعل ماض
 مبني للسجھول وسورة نائب فاعل ويجوز أن يراد بالسورة تمامها وأن
 يراد بعضها ، وأن مفسرة لأن في الانزال معنى القول دون حروفه
 ويجوز أن تكون مصدرية فتكون مع مدخولها في محل نصب بنزع
 الخافض أي بأن آمنوا ، وبالله جار ومجرور متعلقان بآمنوا ، وجهدوا
 مع رسوله عطف على آمنوا بالله • (استأذنك أولو الطول منهم) جملة
 استأذنك جواب إذا والكاف مفعول به وأولو الطول فاعل وهم الأغنياء
 وأصحاب البسطة في الجاه والقوة ، ومنهم حال • (وقالوا ذرنا نكن

مع القاعدين) ذرنا فعل أمر أمات العرب ماضيه فلم يأت منه إلا المضارع والأمر ، ونا مفعول به وفكن جواب الطلب فلذلك جزم واسم فكن ضمير مستتر تقديره نحن ومع القاعدين ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر نكن (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) جملة رضوا استئنافية مسوقة لبيان سوء صنيعهم وبأن يكونوا متعلق برضوا والواو اسم يكونوا ومع الخوالف خبر • (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) عطف على رضوا وعلى قلوبهم متعلق بطبع فهم الفاء عاطفة وهم مبتدأ وجملة لا يفقهون خبر • (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم) لكن مخففة مهملة والرسول مبتدأ والذين عطف عليه وجملة آمنوا صلة ومعه ظرف متعلق بآمنوا وجملة جاهدوا بأموالهم وأنفسهم خبر الرسول • (وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون) أولئك مبتدأ ولهم خبر مقدم والخيرات مبتدأ مؤخر وجملة لهم الخيرات خبر أولئك ، وأولئك هم المفلحون عطف على ما تقدم وقد سبق إعرابها • (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) جملة مستأنفة لبيان مآلهم الطيب وأعد فعل ماض والله فاعله ولهم متعلق بأعد وجنات مفعول به وجملة تجري صفة • (خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) خالدين حال وفيها متعلق بخالدين وذلك مبتدأ والفوز العظيم خبره •

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ
وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ
وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ

وَرَسُولُهُ ۚ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا
 عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا
 وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾

اللفظة :

(المعذرون) اسم فاعل من عذر في الأمر إذا قصر فيه وتوانى
 ولم يجد ، وحقيقته أن يوهم أن له عذراً فيما يفعل ولا عذر له ، أو
 المعتذرون بإدغام التاء في الذال وتقل حركتها الى العين •

(الأعراب) سكان البادية وهم أخص من العربي إذ العربي من
 تكلم باللغة العربية سواء كان يسكن البادية أو الحاضرة •

الأعراب :

(وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم) الواو استئنافية والجملة
 مستأنفة مسوقة للشروع في بيان أحوال سكان البادية وجاء المعذرون
 فعل وفاعل ومن الأعراب حال وليؤذن تعليل مضارع منصوب بأن
 مضمرة ولهم متعلق بيؤذن • (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) عطف
 على جاء والذين فاعل وكذبوا صلة الذين ولفظ الجلالة مفعول كذبوا
 ورسوله عطف عليه • (سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم) السين

حرف استقبال ويصيب فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره هو والذين مفعول به وجملة كفروا صلة ومنهم حال وعذاب فاعل يصيب وأليم صفة • (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج) ليس فعل ماض ناقص وعلى الضعفاء خبر ليس المقدم ولا على المرضى عطف على الضعفاء ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون عطف أيضاً وحرج اسم ليس • (إذا نصحوا لله ورسوله ماعلى المحسنين من سبيل والله غفور رحيم) الظرف متعلق بمعنوي مقتبس من النفي ، أي اتقى عنهم الحرج إذا نصحوا فلا يخرجون حينئذ ، وجملة نصحوا في محل جر بإضافة الظرف إليها ورسوله عطف على الله وما نافية وعلى المحسنين خبر مقدم ومن زائدة وسبيل مبتدأ مؤخر محلاً والله مبتدأ وغفور خبر أول ورحيم خبر ثان • (ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم) الواو عاطفة ولا نافية وعلى الذين معطوف على قوله على الضعفاء فهو بمثابة خبر مقدم والمبتدأ محذوف أي حرج وجملة إذا ما أتوك صلة الذين وإذا ظرف مستقبل وما زائدة وجملة أتوك مضاف إليها الظرف وتحملهم علة الإتيان أي لتحملهم معك الى الغزو وهم كما يروي التاريخ سبعة من الأنصار وقيل هم أصحاب أبي موسى الأشعري كما في البخاري • (قلت لا أجد ما أحملكم عليه) جملة قلت حالية من الكاف في أتوك بتقدير وقد قبلها أي إذا ما أتوك قائلاً لا أجد وما مفعول أجد وجملة أحملكم صلة وعليه متعلق بأحملكم • (تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً أن لا يجدوا ما ينفقون) جملة تولوا جواب إذا ويجوز أن تكون جملة قلت لا أجد جواب إذا الشرطية وإذا وجوابها في موضع الصلة وعلى هذا فيكون قوله تولوا جواباً لسؤال مقدّر كأن قائلاً قال : ما كان حالهم وقت

أن أجيبوا بهذا الجواب فأجيب بقوله تولوا ، وأعينهم مبتدأ والواو للحال وجملة تفيض خبر ومن الدمع تمييز أي تفيض دمعاً وهو أبلغ من يفيض دمعها لأن العين جعلت كأنها كلها دمع فائض وقد تقدم القول في هذه الجملة في المائدة مع بسط لم يسبق إليه فجدد به عهداً ، وحزناً مفعول لأجله أو حال وأن لا يجدوا أن وما في حيزها مفعول لأجله والعامل فيه حزناً ويجوز أن نعرب حزناً مفعولاً مطلقاً فيكون العامل في أن لا يجدوا تفيض وما مفعول يجدوا وجملة ينفقون صلة •

وقد اعترض أبو البقاء على إعراب الزمخشري من الدمع تمييزاً فقال : « لا يجوز ذلك لأن التمييز الذي أصله فاعل لا يجوز جره بن وأيضاً فإنه معرفة ولا يجوز إلا على رأي الكوفيين الذين يجيزون مجيء التمييز معرفة •

البلاغة :

فن التلميح أو التلميح :

في قوله : « ما على المحسنين من سبيل » فن من فنون البديع يسمى « التلميح » وهو أن يشار في فحوى الكلام الى مثل سائر أو شعر نادر أو قصة مشهورة أو ما يجري مجرى المثل ، ومنه قول يسار ابن عدي حين بلغه قتل أخيه وهو يشرب الخمر :

اليوم خمر ويبدو في غد خبر والدهر من بين إنعام وإيئاس

ويسميه قوم « التلميح » بتقديم الميم كأن الشاعر أتى في بيته

أو النادر في فقرته بنكتة حسنة زادت الكلام ملاحه ، كقول ابن المعتز :

أترى الجيرة الذين تدلعوا عند سير الحبيب وقت الزوال
علموا أنني مقيم وقلبي راحل فيهم أمام الجمال
مثل صاع العزيز في أرحل القو م ولا يعلمون ما في الرحال

وهذا التلميح فيه إشارة الى قصة يوسف عليه السلام حين جعل الصاع في رحل أخيه وإخوته لم يشعروا بذلك ، ومن لطائف التلميح قول أبي فراس :

فلا خير في رد الأذى بمذلة كما رده يوماً بسوءته عمرو

وهذا التلميح أو التلميح فيه إشارة الى قصة عمرو بن العاص مع الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه في يوم صفين حين حبل عليه الإمام ، ورأى عمرو أن لا مخلص منه فلم يسعه غير كشف العورة .

ومن لطائف التلميح قصة الهذلي مع منصور بن العباس فإنه حكى أن المنصور وعد الهذلي بجائزة ونسي ، فحجا معاً ومرا في المدينة النبوية بيت عاتكة ، فقال الهذلي : يا أمير المؤمنين هذا بيت عاتكة التي يقول فيها الأحوص :

يا بيت عاتكة الذي أتزل حذر العدا وبه الفؤاد موكل

فأنكر عليه أمير المؤمنين لأنه تكلم من غير أن يسأل ، فلما رجع الخليفة نظر في القصيدة إلى آخرها ليعلم ما أراد الهذلي بإنشاد ذلك البيت من غير استدعاء فإذا فيها :

وأراك تفعل ما تقول وبعضهم مذق اللسان يقول مالا يفعل

فعلم أنه أشار الى هذا البيت بتليجه الغريب ، فتذكر ما وعده به وأفجزه له واعتذر إليه من النسيان .

ومثله ما حكى أن أبا العلاء المعري كان يتعصب للمتنبى فحضر يوماً مجلس الشريف المرتضى فجرى ذكر أبي الطيب فهضم المرتضى من جانبه فقال له أبو العلاء : لو لم يكن له من الشعر إلا قوله :

« لك يا منازل في القلوب منازل » لكفاه ، فغضب المرتضى وأمر به فسحب وأخرج ، وبعد إخراجه قال المرتضى : هل تدرون ما عنى بذكر البيت ؟ فقالوا : لا والله ، فقال : عنى به قول أبي الطيب في قصيدته :

وإذا أتتك مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي بأني كامل

ومن هذا القبيل قصة السري الرفاء مع سيف الدولة بسبب المتنبى أيضاً ، فإن السري الرفاء كان من مداح سيف الدولة ، وجرى يوماً في مجلسه ذكر أبي الطيب فبالغ سيف الدولة في الثناء عليه فقال له السري : أشتي أن الأمير ينتخب لي قصيدة من غرر قصائده لأعارضها له ويتحقق بذلك أنه أركب المتنبى في غير سرجه ، فقال له سيف الدولة على الفور : عارض لنا قصيدته القافية التي مطلعها :

لعينيك ما يلقي الفؤاد وما لقي وللحب ما لم يبق مني وما بقي

قال السري : فكتبت القصيدة واعتبرتها في تلك الليلة فلم أجدها من مختارات أبي الطيب لكن رأيته يقول في آخرها عن ممدوحه :

إذا شاء أن يلهو بلحية أحرق أراه غباري ثم قال له : الحق

فقلت : والله ما أشار سيف الدولة إلا الى هذا البيت وأحجمت
عن معارضة القصيدة •

والطف من هذا ما حكاه ابن الجوزي في كتاب الأذكياء فإنه من
غرائب التلميح قال : قعد رجل على جسر بغداد فأقبلت امرأة بارعة في
الجمال من جهة الرصافة الى الجانب الغربي فاستقبلها شاب ، فقال لها :
رحم الله علي بن الجهم فقالت له : رحم الله أبا العلاء المعري ، وما وقفا
بل سارا مغرباً ومشرقاً ، قال الرجل فتبعت المرأة فقلت لها : والله إن
لم تقولي ما أراد بابن الجهم فضحتك قالت أراد به :

عيون المها بين الرصافة والجسر

جلبن الهوى من حيث أدري ولا أدري

وأردت بأبي العلاء قوله :

فيا دارها بالكرخ إن مزارها قريب ولكن دون ذلك أهوال

الفوائد :

أورد ابن هشام هذه الآية شاهداً على خروج إذا عن الاستقبال
وذلك على وجهين أحدهما أن تجيء للماضي كما جاءت إذ للمستقبل
في قول بعضهم ، والثاني أن تجيء للحال وذلك بعد واو القسم نحو
« والليل إذا يغشى والنجم إذا هوى » قيل لأنها لو كانت للاستقبال لم

تكن ظرفاً لفعل القسم لأنه إنشاء لا إخبار عن قسم يأتي ، لأن قسم الله سبحانه قديم ولا لكون محذوف هو حال من الليل والنجم ، لأن الحال والاستقبال متنافيان ، وإذا بطل هذان الوجهان تعين أنه ظرف لأحدهما على أن المراد به الحال اهـ .

والصحيح أنه لا يصح التعليق بأقسام الانشائي لأن القديم لا زمان له لا حال ولا غيره ، بل هو سابق على الزمان وأنه لا يمنع التعليق بكائناً مع بقاء إذا على الاستقبال بدليل صحة مجيء الحال المقدرة باتفاق كمررت برجل معه صقر صائداً به غداً ، أي مقدراً الصيد به غداً ، كذا يقدرُونَ ، وأوضح منه أن يقال مريداً به الصيد غداً كما فسر قمتم في « إذا قمتم إلى الصلاة » بأردتم .

وقال القاضي محب الدين شارح التسهيل: يمكن أن المراد حكاية حالهم حين ابتداءوا هم في الفعل فإذا في محلها ، ورده الدماميني بأن الحكاية إنما تحقق الحال ولا تكون إذا في محلها إلا إذا تحقق الاستقبال ، وأجاب الشمني بأن الحالية في مبدأ الفعل تستلزم الاستقبال بالنظر لتسامه فهذا الثاني تكون إذا واقعة محلها ولعلك تقول كلام انقاضي على الابتداء في فعل الإتيان ولاشك أن التولي أو القول العامل في إذا على ما سبق مستقبل إذ ذاك فتدبر .

* إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَعِدُّونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ

يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا

اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسِيرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ
 وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا
 أُنْقِلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَنَهُمْ
 جَهَنَّمُ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾

الاعراب :

(إنما السيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء) إنما كافة
 ومكشوفة قيل هي للتوكيد والمبالغة فيه وقيل هي للحصر ، والسيل
 مبتدأ وعلى الذين خبر وجملة يستأذنونك صلة وهم : الواو للحال وهم
 مبتدأ وأغنياء خبر والجملة حالية (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف)
 جملة مستأنفة أو حالية بتقدير قد ، بأن يكونوا متعلقان برضوا والواو
 اسم يكونوا والظرف خبرها • (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون)
 الجملة معطوفة على ما تقدم والفاء عاطفة وهم مبتدأ وجملة لا يعلمون
 خبر • (يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم) جملة مستأنفة مسوقة
 لبيان ما يبررون به موقفهم المتخاذل ، روي انهم كانوا بضعة وثمانين
 رجلاً فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءوا يعتذرون إليه
 بالباطل وإليكم جار ومجرور متعلقان يبعثون وإذا ظرف مستقبل
 متعلق بجوابه المحذوف أي يعتذرون وجملة رجعتم مضاف إليها واليهم
 جار ومجرور متعلقان برجعتم • (قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم) جملة

لا تعتذروا مقول القول وجملة لن تؤمن لكم مستأنهة كأنها تعليل للنهي ولكم جار ومجرور متعلقان بتؤمن • (قد نبأنا الله من أخباركم) قد حرف تحقيق ونبأنا نصبت هنا مفعولين أولهما نا والثاني الجار والمجرور أو جملة من أخباركم فهو في الحقيقة صفة للمفعول المحذوف أما المفعول الثالث فقد حذف اختصاراً للعلم به والتقدير نبأنا الله من أخباركم كذبةً وأراجيف • (وسيرى الله عملكم ورسوله) السين حرف استقبال ويرى فعل مضارع والله فاعل ، والرؤية هنا بمعنى العلم ، وعملكم مفعول يرى الأول والثاني محذوف تقديره واقفاً ورسوله عطف على الله • (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) ثم عطف للترتيب مع التراخي وتردون فعل مضارع ونائب فاعل والى عالم الغيب جار ومجرور متعلقان بتردون (فينبئكم بما كنتم تعملون) الفاء عاطفة وينبئكم فعل وفاعل مستتر والكاف مفعوله الأول وبما كنتم مفعوله الثاني وجملة تعملون خبر كنتم والعائد محذوف أي تعملونه ، وما هنا موصولة أو مصدرية • (سيحلفون بالله لكم إذا اقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم) السين للتأكيد مع الاستقبال ويحلفون فعل مضارع والواو فاعل وبالله جار ومجرور متعلقان به والجملة بدل من يعتذرون ولكم حال والمحذوف عليه محذوف اعتماداً على فهم القارئ أي انهم معذرون في تخلفهم ، واذا ظرف متعلق بيحلفون واليهم جار ومجرور متعلقان باقلبتم وتعرضوا : اللام للتعليل وتعرضوا منصوب بأن مضمرة بعدها والجار والمجرور متعلقان بيحلفون ، وقد امتنع نصب المفعول لأجله لاختلاف الفاعل أي لتركوا معاتبتهم وعنه جار ومجرور متعلقان بتعرضوا • (فأعرضوا عنهم انهم رجس) الفاء الفصيحة وأعرضوا فعل أمر والواو فاعل وعنه جار ومجرور متعلقان بأعرضوا وان واسمها وخبرها • (وماواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون) الواو

استثنائية ومأواهم مبتدأ وجهنم خبر وجزاء مفعول لأجله أو مفعول مطلق لفعل محذوف أي يجزون جزاء وبما متعلقان بجزاء وما مصدرية وكان واسمها وجملة يكسبون خبرها .

يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى
عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا
يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾
وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَابُّ عَلَيْهِمْ
دَائِرَةُ السَّوْءِ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾

اللفظة :

(الأعراب) : مر الحديث عنها ونضيف هنا أن اللام فيها للجنس أي جنسهم لا كل واحد منهم لأنه سيستثنى منهم كما سيأتي ، وهو اسم جمع جاء على صورة الجمع وليس جمعاً لعرب لئلا يلزم كون الجمع أخص من مفرده لأن الأعراب سكان البادية خاصة ، والعرب المتكلمون باللغة العربية سواء كانوا من سكان البادية أو الحاضرة وفي المصباح : « وأما الأعراب فأهل البدو من العرب ، الواحد أعرابي بالفتح أيضاً وهو الذي يكون صاحب نجعة وارتياح للكلأ وزاد الأزهري فقال :

سواء كان من العرب أو من مواليهم قال : فمن نزل البادية وجاور البادين وظعن بظعنهم فهم أعراب ، ومن نزل بلاد الريف واستوطن المدن والقرى العربية وغيرها ممن ينتسب إلى العرب فهم عرب وإن لم يكونوا فصحاء » وقال غيره : عَرَبٌ لسانه عرابة وما سمعت أعراب من كلامه وأعراب وهو من العرب العرباء . والعاربة وهم الصرحاء الخلل وفلان من المستعربة وهم الدخلاء فيهم وفيه لوثة أعرابية قال :

وإني على ما فيّ من عَنَجْهِتِي ولوثة أعرابٍ بقي لأديب

وقال الكميت :

لا ينقض الأمر إلا ريث يبرمه ولا تَعَرَّبْ إلا حوله العرب

أي لا تعز وتتمنع عزة الأعراب في باديتها إلا عنده وسيأتي مزيد من بحثه .

(الدوائر) : دوائر الزمان دوله وعقبه وهي جمع دائرة والدائرة ما يحيط بالإنسان من مصيبة وفكبة أخذاً من الدائرة المحيطة بالشيء وأصله داورة لأنها من دار يدور فقلبت الواو همزة ، وقد اختلف اللغويون فيها فقال قوم هي فاعلة كقائفة وقال قوم هي مصدر كالعاقبة .

الأعراب :

(يحلفون لكم لترضوا عنهم) يحلفون بدل من سيحلفون ولكم جار ومجرور متعلقان يحلفون أو بمحذوف حال ولام التعليل متعلقة مع مجرورها يحلفون وعنهم متعلقان بترضوا . (فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) الفاء الفصيحة والجواب

محذوف أي إن ترضوا عنهم فلا ينفعهم رضاكم ، فإن الفاء للتعليل وإن
واسمها وجملة لا يرضى عن القوم الفاسقين خبرها • (الأعراب أشد
كفرًا ونفاقًا) الأعراب مبتدأ وأشد خبر وكفرًا تمييز ونفاقًا عطف عليه
وذلك لجفائهم وقسوتهم وابتعادهم عن معالم الحضارة وهو من باب
وصف الجنس بأحد أفراده أو بعضهم كما في قوله تعالى « وكان
الإنسان كفوراً » إذ ليس كلهم كما ذكر وسيأتي بحث « أل المعرفة »
في باب الفوائد مع ذكر أقسامها • (وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل
الله على رسوله) وأجدر عطف على أشد وأن وما في حيزها منصوبة
بنزع الخافض أي بأن لا يعلموا وهي متعلقة بأجدر وحدود مفعول
يعلموا وما مضاف إليه وجملة أنزل الله صلة • (والله عليم حكيم) مبتدأ
وخبراه • (ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرمًا) من الأعراب خبر
مقدم ومن مبتدأ ومؤخر وجملة يتخذ صلة وفاعل يتخذ مستتر تقديره
هو وما مفعول به أول وجملة ينفق صلة ومغرمًا مفعول يتخذ الثاني أي
خسارة لأنه لا يرجو الثواب بل يخشى العقاب • (ويتربص بكم
الدوائر) ويتربص الواو للحال ويجوز أن تكون عاطفة فتكون يتربص
داخلة في حكم الصلة وبكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال
والدوائر مفعول به • (عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) الجملة
دعائية لا محل لها وعليهم خبر مقدم ودائرة السوء مبتدأ ومؤخر والله
مبتدأ وسميع خبره الأول وليم خبره الثاني •

الفوائد :

حكم أل :

(أل) كلها حرف تعريف على الأصح وهي إما أن تكون لتعريف

الجنس وتسمى « الجنسية » وإما لتعريف حصة معهودة منه وتسمى « العهدة » .

أل العهدة : تكون على ثلاثة أقسام :

آ - أما أن تكون للعهد الذكري وهي ما سبق لمصحوبها ذكر في الكلام كقولك : جاءني ضيف فأكرمت الضيف ، أي المذكور ومنه قوله تعالى : « كما أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول » .

ب - وإما أن تكون للعهد الحضوري ، وهي ما يكون مصحوبها حاضراً مثل : جئت اليوم أي اليوم الحاضر الذي نحن فيه .

ج - وإما أن تكون للعهد الذهني ، وهي ما يكون مصحوبها معهوداً ذهنياً فينصرف الفكر إليه بمجرد النطق به مثل حضر الرجل أي الرجل المعهود ذهنياً بينك وبين من تخاطبه .

أل الجنسية وهي قسمان :

آ - إما أن تكون لاستغراق جميع أفراد الجنس وهي ما تشمل جميع أفرادها كقوله تعالى : « وخلق الانسان ضعيفاً » .

ب - وإما لاستغراق جميع خصائصه مثل أنت الرجل ، أي اجتمع فيك كل صفات الرجال .

تنبيهات هامة :

١ - علامة أل الاستغراقية أن يصح وقوع « كل » موقعها .

٢ - آل التي لبيان حقيقة الجنس وماهيته وطبيعته بقطع النظر عما يصدق عليه من أفراده ولذلك لا يصح حلول « كل » محلها تسمى « لام الحقيقة والماهية والطبيعة » وذلك مثل : الانسان حيوان ناطق أي حقيقته أنه عاقل مدرك وليس كل إنسان كذلك ، ومثل : الرجل أصبر من المرأة ، فليس كل رجل كذلك ، وقد يكون بين النساء من تفوق بصبرها وجلدها كثيراً من الرجال ، فأل هنا لتعريف الحقيقة غير منظور بها الى أفراد الجنس بل الى ماهيته من حيث هي وعلى هذا تحل آل الداخلة على « الأعراب » فليسوا جميعاً بهذه المثابة من شدة الكفر والنفاق والنبو عن استماع الكلام الطيب .

آل الزائدة :

وقد تزداد آل فلا تفيد التعريف ، وزيادتها إما أن تكون لازمة فلا تفارق مصحوبها كزيادتها في الأعلام التي قارنت وصفها كالكالات والعزى والسموئل ، وكزيادتها في الأسماء الموصولة كالذي والتي ونحوهما ، لأن تعريف الموصول بالصلة لا بأل على الأصح ، وإما أن تكون زيادتها غير لازمة كزيادتها في بعض الأعلام المنقولة عن أصل للمعنى الأصلي كالفضل والحارث والنعمان والوليد والرشيد ونحوها ، وزيادتها سماعية فلا يقال المحمود والمحمود ، فما ورد عن العرب من ذلك يسمع ولا يقاس عليه غيره .

آل الموصولية :

وقد تكون آل اسم موصول بلفظ واحد مطلقاً ، وهي الداخلة على اسم الفاعل والمفعول بشرط ألا يراد بها العهد أو الجنس نحو أكرم

المكرم ضيفه ، والمكرم ضيفه أي الذي يكرم ضيفه والذي يكرم ضيفه ، وإذا كانت الصفة الواقعة صلة لأل الموصولية في قوة الفعل ومرفوعه حسن عطف الفعل ومرفوعه عليها كقوله تعالى « والعاديات ضبحاً فالموريات قدحاً فالمغيرات صبحاً فأثرن به نقعاً فوسطن به جمعاً » وسيأتي بحث ذلك في حينه .

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ
عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سِيّدِ خَلَهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٩﴾ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

الاعراب :

(ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) ومن الأعراب خبر مقدم ومن مبتدأ مؤخر وجملة يؤمن بالله صلة واليوم الآخر عطف على الله . (ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول) ويتخذ عطف على يؤمن وفاعله هو وما اسم موصول مفعول به وجملة ينفق صلة وقربات مفعول به ثان وعند الله ظرف في محل نصب صفة وصلوات

الرسول فيها وجهان أظهرهما أنها معطوفة على قربات والمعنى أن ما ينفقه سبب لحصول القربات عند الله وصلوات الرسول لأن الرسول كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ، وثانيهما أنها عطف على ما ينفق وتقديره وصلوات الرسول قربات ، وقربات مفعول ثان ليتخذ . (ألا إنها قرينة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم) ألا حرف تنبيه والجملة مستأنفة مؤكدة بألا وانها لثبات الأمر . وإن واسمها وخبرها ولهم صفة لقربة وسيدخلهم السين حرف استقبال ويدخلهم الله فعل مضارع ومفعول به وفاعل وفي رحمته جار ومجرور متعلقان سيدخلهم وإن واسمها وخبرها . (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان) السابقون مبتدأ والأولون صفة ومن المهاجرين والأنصار حال والذين عطف على السابقون واتبعوهم صلة وإحسان جار ومجرور متعلقان بسحذوف حال . (رضي الله عنهم ورضوا عنه) الجملة خبر السابقون وهناك وجهان في الخبر ذكرهما أبو البقاء وتبعه أكثر المفسرين لا أعلم كيف استساغهما ، الأول أن الخبر هو الأولون وهو ظاهر التهافت والثاني أنه من المهاجرين والأنصار وهو أشد تهافتاً . (وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) تقدم إعراب نظائر هذه الجملة كثيراً فلا حاجة للإعادة .

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا
عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرَدُّونَ إِلَى
عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا

وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠٢﴾ خُذْ
 مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ
 سَكَنٌ لَهُمْ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ
 عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

اللفة :

(مردوا) : تمرنوا عليه ولجوا فيه يقال : تمرد فلان إذا عتا وتجبر
 ومنه الشيطان : المارد، وتمرد في معصيته أي ثبت عليها واعتادها ولم يتب
 عنها ، وأصل مرد وتمرد اللين والملاسة والتجرد ، فكأنهم تجردوا للنفاق ،
 ومنه غصن أمرد لا ورق فيه عليه وفرس أمرد لا شعر فيه وغلाम أمرد لا
 شعر بوجهه وأرض مرداء لا نبات فيها وصرح بمرد مجرد . فالمعنى
 أنهم أقاموا على النفاق وثبتوا عليه ولم ينشوا عنه .

(سكن) : السكن : الطمأنينة فعل بمعنى مفعول كالقبض
 بمعنى المقبوض .

الأعراب :

(وممن حولكم من الأعراب منافقون) جملة مستأنفة مسوقة
 لبيان حال منافقي أهل المدينة ومن حولها من الأعراب بعد بيان حال

أهل البادية ، ومن خبر مقدم وحولكم الظرف صلة الموصول ومن الأعراب حال ومنافقون مبتدأ مؤخر • (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق) ومن أهل المدينة يجوز أن يكون معطوفاً على من المجرورة بمن فيكون المجروران مشتركين في الإخبار بهما عن المبتدأ وهو منافقون كأنه قيل المنافقون من قوم حولكم ومن أهل المدينة ويجوز أن يكون الكلام تم عند قوله منافقون ويكون قوله ومن أهل المدينة خبراً مقدماً والمبتدأ بعده محذوف قامت صفته مقامه وحذف الموصوف وإقامة صفته مقامه مطرد نحو منا ظعن ومنا أقام ونحو قوله :

أنا ابن جلا وطلاع الشايا متى أضع العمامة تعرفوني

والتقدير ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق (لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين) الجملة في محل رفع صفة لمنافقون أو مستأنفة ونحن مبتدأ وجملة نعلمهم خبر ومفعول نعلمهم الثاني محذوف تقديره منافقين وكذلك مفعول تعلمهم الثاني ، سنعذبهم السين حرف استقبال ونعذبهم فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول به ومرتين ظرف (ثم يردون الى عذاب عظيم) الجملة معطوفة ، ويردون فعل ونائب فاعل والجار والمجرور متعلقان بيردون وعظيم صفة • (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً) وآخرون عطف على منافقون أو مبتدأ وجملة اعترفوا بذنوبهم صفته وجملة خلطوا خبره وعملاً مفعول خلطوا وصالحاً صفة وآخر عطف على عملاً وسيئاً صفة وسيأتي في باب الفوائد كيفية هذا الخلط وما فيه من أسرار • (عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم) عسى من أفعال المقاربة وتفيد الرجاء

والله اسمها وأن وما في حيزها خبر وعليهم جار ومجرور متعلقان بittob وإن واسمها وخبرها • (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) خذ فعل أمر وفاعله أنت ومن أموالهم جار ومجرور متعلقان بخذ ويكون معنى « من » التبويض وصدقة مفعول به ويجوز أن تتعلق بسحذوف حال لأنها كانت في الأصل صفة لصدقة فلما قدمت نصبت حالاً منها وجملة تطهرهم حال من فاعل خذ إذا كانت التاء في تطهرهم خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم أو صفة لصدقة إذا كانت التاء للغيبة وتزكيهم بها عطف على تطهرهم • (وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم) وصل عطف على خذ وعليهم متعلقان بصل وإن واسمها وخبرها ولهم صفة لسكن والله مبتدأ وسميع عليم خبره • (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده) الهمزة للاستفهام التقريري ولم حرف تهي وقلب وجزم ويعلموا مضارع مجزوم بهم وأن وما في حيزها سدت مسد مفعولي يعلموا وأن واسمها ، وهو مبتدأ وجملة يقبل خبره ، والجملة خبر أن ، ولا يجوز أن يكون هو فصلاً لأن ما بعده لا يلتبس بالوصفية ، وعن عباده متعلقان بيقبل • (ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم) عطف نسق على ما تقدم ويجوز في « هو » هنا أن يكون ضمير فصل وأن يكون مبتدأ •

الفوائد:

١ - حذف المنعوت وإقامة النعت مقامه :

يجوز بكثرة حذف المنعوت إن علم وكان النعت صالحاً لمباشرة العامل نحو قوله تعالى : « أن اعمل سابقات » أي دروعاً سابغات ، أو كان النعت جملة أو شبهها وكان المنعوت مرفوعاً وبعض

اسم متقدم عليه مخفوض بـ « من » أو « في » فالاول كقولهم : منا ظعن ومنا أقام ، فظعن وأقام جبلتان في موضع رفع وهما نعتان لمنعتين محذوفين مرفوعين على الابتداء أي منا فريق ظعن ومنا فريق أقام ، والثاني كقول أبي الاسود الحماني يصف امرأة :

لو قلت ما في قومها لم تبش يصلها في حسب وميم

أصله لو قلت ما في قومها احد يفضلها لم تأثم في مقاتلتك فحذف الموصوف وهو أحد وأقام جملة يفضلها مقامه •

هذا ويجوز حذف النعت إن علم كقوله تعالى : « وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا » أي كل سفينة سالحة وقول عباس ابن مرداس :

وقد كنت في الحرب ذا تدرا فلم أعط شيئا ولم أمنع

فحذف النعت وأبقى المنعوت أي شيئا طائلا والذي أحوج الى تقدير هذا النعت تحري الصدق فإن الواقع أنه أعطي شيئا بدليل قوله ولم أمنع ولكنه لم يرتضه فيحتاج الى تقدير صفة يكتسي بها الكلام جلباب الصدق ويتحلى بزنة الحق وقول المرقش الأكبر :

ورب أسيلة الخدين بكر مهفهفة لها فرع وجيد

أي فرع فاحم وجيد طويل بدليل أن حسن التغزل يستدعي إثبات الفرع والجيد موصوفين بصفتين محبوبتين •

بقي أنه يجوز حذف المنعوت والنعت معاً كقوله تعالى : « لا يسوت فيها ولا يحيا » أي حياة نافعة ، وقد يحذفان إذا قام مقام النعت معسوله

كما قالوا في « والله مأهي بنعم الولد » أي والله ما هي بولد مقول فيه نعم الولد « ونعم السير على بئس العير » أي على عير مقول فيه بئس العير .

٢ - أيهما المخلوط والمخلوط به ؟

في قوله تعالى « خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً » جعل كلاهما مخلوطاً فما المخلوط به ؟

والجواب أن كل واحد مخلوط ومخلوط به لأن المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر كقولك : خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه وفيه ما ليس في قولك خلطت الماء باللبن لأنك جعلت الماء مخلوطاً واللبن مخلوطاً به وإذا قلته بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطاً بهما كأنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء .

ومن جهة ثانية كان العدول عن الباء لتضمين الخلط معنى العمل كأنه قيل عملوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ثم انضاف الى العمل معنى الخلط فعبر عنهما معاً به .

وَقُلْ أَعْمَلُوا فَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ
إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾ وَآخَرُونَ
مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

حَكِيمٌ ﴿١٠٦﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا . وَتَفْرِيقًا بَيْنَ
 الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا
 إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٌ
 أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ
 أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٠٨﴾ أَفَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ
 عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ
 هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٩﴾
 لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ
 عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾

اللفظة :

(مَثْرَجُونَ) : اسم مفعول من أَرَجَيْتَه أي أخرته ويقال أَرَجَاتِه
 بالهمز أيضاً ومنه المرجئة .

(وَإِرْصَادًا) : وإعداداً وارتقاباً .

(شَفَا) : طرف وحرف .

(جرف) : بضم الراء وسكونها جانب البئر التي لم تطلو وقيل :
الهوّة وما يجرفه السيل من الأودية • قال أبو عبيدة وقيل هو المكان
الذي يأكله الماء فيجرفه أي يذهب به •

(هار) : فيه ثلاثة أقوال : أحدهما وهو المشهور أنه مقلوب
بتقديم لامه على عينه وذلك أن أصله هاور أو هاير بالواو أو الياء لأنه
سمع فيه الحرفان قالوا هار يهور ويهار ، وهار يهير ، وتهوّر البناء
وتهسير ، فقدمت اللام وهي الراء على العين وهي الواو أو الياء فصار
كغاز ورام فاعلٌ بالنقص كإعلاهما فوزنه بعد القلب فالح ثم نزل به بعد
الحذف على قال ، والقول الثاني أنه حذفت عينه اعتباراً أي لغير موجب
وعلى هذا فتجري وجوه الإعراب على لامه فيقال هذا هار ورأيت هاراً
ومررت بهارٍ ووزنه أيضاً قال والقول الثالث أنه لا قلب فيه ولا حذف
وأن أصله هوراً وهير فتحرك حرف العلة وانفتح ما قبله فقلب ألفاً
فتجري وجوه الإعراب أيضاً كالذي قبله كما تقول هذا باب ورأيت
باباً ومررت ببابٍ وهذا أعدل الوجوه لاستراحته من ادعاء القلب
والحذف اللذين هما على خلاف الأصل ولكنه غير مشهور عند أهل
التصريف ومعنى هارٍ متداعٍ وساقطٍ ومنهال •

الاعراب :

(وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) جملة
اعملوا مقول القول والفاء الفصيحة والسين بالنظر للمجازاة لا للعلم لأن العلم
حاصل غير متقيد بزمان والله فاعل يرى وعملكم مفعوله ورسوله والمؤمنون
معطوفان على الله • (وستردون الى عالم الغيب والشهادة) عطف على
سيرى والى عالم جار ومجرور متعلقان بتردون والغيب مضاف اليه

والشهادة معطوف على الغيب (فينبئكم بما كنتم تعملون) الفاء عاطفة
وبما متعلقان بينبئكم وجملة كنتم تعملون صلة ما • (وآخرون مرجون
لأمر الله) عطف نسق على ما تقدم أي وآخرون اعترفوا ومرجون صفته
ولأمر الله متعلقان بسرجون يعني وآخرون من المتخلفين موقوف أمرهم •
(إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والله عليم حكيم) إما حرف شرط وتفصيل
ويعذبهم فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول به والجملة نصب على
الحال أي هم مؤخرون إما معذبين وإما متوباً عليهم وإما هنا للشك
بالنسبة للمخاطب وإما للابهام بالنسبة لله تعالى بمعنى أنه تعالى أبهم
أمرهم ومصيرهم على المخاطبين ويجوز أن نعرب آخرون مبتدأ ومرجون
صفته وجملة إما يعذبهم خبر آخرون وإما يتوب عليهم عطف والله مبتدأ
وعليم حكيم خبراه • (والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً
بين المؤمنين) لك في الذين وجهان : النصب على الاختصاص بالذم
ومثله قوله تعالى « والمقيمِينَ الصلاة » على الاختصاص بالمدح والرفع
على الابتداء والخبر محذوف معناه فيمن وصفنا الذين اتخذوا كقوله
تعالى « والسارق والسارقة » وهذا الوجه ارتضاه سيبويه وقد تقدم
قوله وافياً فيه وتقديره : فيما يتلى عليكم الذين فحذف الخبر وأبقى
المبتدأ • والواو استئنافية على كل حال وجملة اتخذوا صلة ومسجداً
مفعول به وضراراً مفعول ثان لاتخذوا أو مفعول لأجله أو مفعول
مطلق أي يضارون بذلك ضراراً أو حال أي مضارين لإخوانهم ، وكل
هذه الأوجه متساوية الرحجان ، وكفراً وتفريقاً عطف على ضراراً وبين
ظرف متعلق بتفريقاً • (وإرصاداً لمن حارب الله
ورسوله من قبل) وإرصاداً عطف أيضاً ولمن حارب الله
متعلقان بإرصاداً وجملة حارب الله صلة ومن قبل جار ومجرور متعلقان
بحارب • (وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى) اللام واقعة في جواب قسم

مقدر وإن نافية وأردنا فعل وفاعل والجملة جواب القسم وإلا أداة حصر والحسن مفعول أردناه (والله يشهد إنهم لكاذبون) الواو عاطفة والله مبتدأ وجملة يشهد خبر وإن وما في حيزها مفعول يشهد وإن واسمها واللام المزحلقة وكاذبون خبرها وستأتي قصة مسجد الضرار في باب الفوائد • (لا تقم فيه أبداً) لا ناهية وتقم فعل مضارع مجزوم بلا الناهية وفيه جار ومجرور متعلقان بتقم وأبدأ ظرف متعلق بتقم أيضاً أي لا تصل فيه أبداً • (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه) اللام للابتداء ومسجد مبتدأ وجملة أسس على التقوى صفة لمسجد وعلى التقوى جار ومجرور متعلقان بأسس وأحق خبره ومن أول يوم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال أو بأسس وأن تقوم مصدر منصوب بنزع الخافض أي بأن تقوم فيه وهو متعلق بأحق وفيه متعلقان بتقوم • (فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) فيه خبر مقدم ورجال مبتدأ مؤخر وجملة يحبون صفة لرجال وإن وما في حيزها مفعول يحبون أي يحبون الطهارة من الذنوب والحوادث والمعاصي وقيل من الذنوب طهارة الباطن ومن الأحداث طهارة الظاهر والله مبتدأ وجملة يحب المطهرين خبر (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير) الهمزة للاستفهام التقريري والفاء عاطفة على مقدر أي أبعد ما علم حالهم أفمن أسس بنيانه على تقوى الخ ، ومن مبتدأ وجملة أسس بنيانه صلة وعلى تقوى جار ومجرور متعلقان بأسس ومن الله صفة لتقوى ورضوان عطف على تقوى وخير خبر لمن (أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار) أم حرف عطف ومن معطوفة على من الأولى وخبرها محذوف تقديره خير وعلى شفا جرف هار متعلقان بأسس (فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين) الفاء عاطفة وانهار عطف على أسس وفاعله إما ضمير البنيان وإما ضمير الجرف وهو أولى لأن انهياره يترتب عليه انهيار الشفا والبنيان جميعاً

ولا يلزم من انهيارهما أو انهيار أحدهما انهياره وبه متعلقان بانهار اذا كانت الباء للتعدي وبمحذوف حال إن كانت للسحابة وكلاهما جائز والله مبتدأ وجملة لا يهدي القوم الظالمين خبر • (لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم) بنيانهم اسم لا يزال والذي صفة بنيانهم وجملة بنوا صلة وريبة خبر لا يزال وفي قلوبهم صفة لريبة • (إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم) استثناء من أعم الأزمنة فالمستثنى منه على هذا محذوف أي لا يزال بنيانهم ريبة في كل وقت من الأوقات إلا وقت تقطيع قلوبهم وأن مصدرية وتقطع أصلها تتقطع منصوب بها وقلوبهم فاعل والله مبتدأ وليم حكيم خبراه •

البلاغة :

اشتملت هذه الآيات على فنون من البلاغة ندرجها فيما يلي :

١ - فن التريد وهو أن يعلق المتكلم لفظة من الكلام بمعنى ثم يردّها بعينها ويعلقها بمعنى آخر كقوله تعالى « ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، يعلمون ظاهراً من الحياة » فيعلمون الأولى منفية والثانية مثبتة ولكل من المعنيين مناسبة اقتضت ذلك المعنى وقوله الذي نحن بصدده « لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه ، فيه رجال يحبون أن يتطهروا » ففيه الأولى متعلقة بتقوم وفيه الثانية خبر مقدم ولكل منهما معنى •

ومن أمثلة التريد في الشعر بيت ورد في أبيات قالها سيف الدولة وذلك انه كانت له جارية من بنات الروم لا يرى الدنيا إلا بها ويشفق عليها من الريح الهابة فحسدتها سائر حظاياها على لطف محلها منه وأزمعن إيقاع مكروه بها من سم أو غيره وبلغ سيف الدولة ذلك فأمر بنقلها الى بعض الحصون احتياطاً على روحها وقال في ذلك :

راقبتني العيون فيك فأشفقت ولم أخل قط من إشفاق
ورأيت العذول يحسدني فيك مجدداً يا أنفس الأعلاق
فتسيت أن تكوني بعيداً والذي بيننا من الود باق
رب هجر يكون من خوف هجر وفراق يكون خوف فراق

٢ - الاستعارة : في قوله تعالى « أفمن أسس بنيانه على تقوى
من الله » أي على قاعدة راسخة ثابتة وطيدة هي التقوى من الله فشبه
التقوى والرضوان بقاعدة يعتمد عليها البناء تشبيهاً مضمراً في النفس ،
وأسس بنيانه تخيل على قاعدة الاستعارة التصريحية .

٣ - الاستعارة التمثيلية في انهيار البناء القائم على شفا جرف
هار . شبه عدم القيام بأمور الدين بمن بني بنيانه على شفا فهو يسقط
به فالشبه به البناء على محل آيل للسقوط والمشبه هو ترتيب أحكام الدين
وأعماله على الكفر والنفاق .

الفوائد :

قصة مسجد الضرار :

روى التاريخ أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم
أخوتهم بنو غنم بن عوف وقالوا نبني مسجداً ونرسل الى رسول الله
بصلي فيه ، ويصلي فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام ليثبت
لهم الفضل والزيادة على إخوتهم وهو الذي سماه رسول الله الفاسق
وقال لرسول الله يوم أحد : لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم ،

فلم يزل يقاتله الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن خرج هارباً الى الشام وأرسل الى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب الى قيصر وآت بجنود ومخرج محسداً وأصجابه من المدينة فبنوا مسجداً بجانب مسجد قباء وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم بنينا مسجداً لذوي العلة والحاجة والليلة المطيرة والشاتية ونحن نحب أن تصلي لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال النبي : إني على جناح سفر وحال شغل وإذا قدمنا إن شاء الله صلينا فيه فلما قفل من غزوة تبوك سأله إتيان المسجد فنزلت عليه فدعا بمالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشياً فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة ومات أبو عامر بالشام بقشرين •

* إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۚ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾ التَّائِبُونَ الْعَبِيدُونَ الْحَمِيدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ۚ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾

الاعراب :

(إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) جملة مستأنفة مسوقة لترغيب المؤمنين بالجهاد وذلك ببيان فضيلته وما يترتب على الاستشهاد في سبيل الله وإن واسمها وجملة اشترى خبرها ومن المؤمنين جار ومجرور متعلقان باشترى وأنفسهم مفعول به وأموالهم عطف على أنفسهم • (بأن لهم الجنة) الباء ومدخولها متعلقة باشترى وسيأتي المزيد من حقيقة هذه الشروى في البلاغة ولهم خبر ان المقدم والجنة اسمها المؤخر • (يقاتلون في سبيل الله) جملة مستأنفة لا لبيان نفس الاشتراء لأن قتالهم في سبيل الله ليس باشتراء من الله أنفسهم وأموالهم بل لبيان البيع الذي يستدعيه الاشتراء المذكور كأنه قيل كيف يبيعونها بالجنة فويل يقاتلون، وفي سبيل الله جار ومجرور متعلقان يقاتلون • (فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والانجيل والقرآن) الفاء عاطفة ويقتلون بالبناء للمعلوم ويقتلون بالبناء للمجهول معطوفان على يقاتلون ووعداً وحقاً مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف أي وعدهم وعداً وحق ذلك الوعد حقاً وفي التوراة جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لوعداً أي وعداً كائناً ومذكوراً في التوراة ويجوز أن يعلق باشتروا ، والانجيل والقرآن معطوفان على التوراة • (ومن أوفى بعهده من الله) الواو استئنافية أو عاطفة ومن اسم استفهام مبتدأ وأوفى خبره وبعهده ومن الله متعلقان بأوفى • (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) الفاء الفصيحة واستبشروا فعل أمر وفاعل وبيعكم جار ومجرور متعلقان باستبشروا والذي صفة وبايعتم به صلة وذلك مبتدأ وهو ضمير فصل أو مبتدأ ثان والفوز خبر ذلك أو خبر هو والعظيم صفة • (التائبون العابدون

انحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) أخبار لمبتدأ محذوف أي هم التائبون العابدون الخ أي على المدح وجوز الزجاج أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي التائبون العابدون من أهل الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا وقيل هو رفع على البدل من الواو في يقاتلون وحاصل ما ذكر أوصاف تسعة : الستة الأولى تتعلق بعاملة الخالق والسابع والثامن يتعلق بعاملة المخلوقين والتاسع يعم القبيلين • وبشر المؤمنين الواو عاطفة وبشر فعل أمر وفاعل مستتر والمؤمنين مفعول به •

البلاغة :

انطوت هذه الآيات على أنواع من البلاغة نوردتها فيما يلي :

١ - الاستعارة المكنية التبعية في قوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » فقد استعار الشراء لقبول الله تعالى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم التي بذلوها في سبيله وإثابته إياهم بمقابلتها بالجنة ثم جعل المبيع الذي هو العمدة والمقصد في العقد أنفس المؤمنين وأموالهم وجعل الثمن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة •

٢ - الالتفات بقوله « فاستبشروا » زيادة في سرورهم والنساء الفصيحة لترتيب الأمر به على ما قبله وجعله بمثابة الشرط له والسين ليست للطلب بل للمطاوعة كاستوقد •

٣ - التذييل وهو أن يذيل المتكلم كلامه بعد تمام معناه بجمله تحقق ما قبلها وتلك الزيادة على ضربين :

أ - ضرب لا يزيد على المعنى الأول وإنما يؤكد ويحققه .

ب - وضرب يخرج المتكلم مخرج المثل السائر ليشتهر المعنى لكثرة دورانه على الألسنة وقد جاء في هذه الآية الكريسة الضربان :

أ - قوله : « وعداً عليه حقاً » فإن الكلام قد تم وكمل قبل ذلك ثم أتت جملة التذييل لتحقيق ما قبلها وتؤكد .

ب - قوله : « ومن أوفى بعهده من الله » مخرجاً ذلك مخرج المثل فسبحان المتكلم بمثل هذا الكلام .

الفوائد :

١ - واو الثمانية : عدد الله تسعة أوصاف ولم ينسقها بالواو حتى إذا كان الثامن أدخل الواو وذلك لسر في كلامهم وهو أن للعرب واواً سموها واو الثمانية وهي تدخل على ما كان ثامناً ، كذا قرر بعض العلماء ورد عليهم آخرون وأكثروا وأطالوا ولما كان الكلام في هذا انصد لا يخلو من متعة وفائدة نرى من الأولى تلخيصه بما يلي :

استدل المثبتون لهذه الواو بقوله تعالى « وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها » فأتى بالواو هنا ولم يأت بها في ذكر جهنم لأن للنار سبعة أبواب وللجنة ثمانية ، وفي قوله تعالى « ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم » وقد منع بعض المحققين هذا وقال : إنما تقع بين المتضادين لأن الشببات غير الأبكار في قوله تعالى « ثيبات وأبكاراً » ولأن الأمرين ضد الناهين في الآية التي نحن بصدد الحديث عنها . قال أبو حيان : والصفات إذا تكررت وكانت للمدح أو الذم أو الترحم جاز فيها الاتباع للمنعوت والقطع في كليهما أو بعضها ، وإذا تباين ما بين الوصفين جاز العطف ، ولما كان الأمر مبايناً للنهي ،

اذ الأمر طلب فعل ، والنهي ترك فعل ، حسن العطف في قوله والناهون ، ودعوى الزيادة أو واو الثمانية ضعيف وقال في قصة أهل الكهف : إنه إنما أتى بالواو مع الثمانية لأن القول الثالث أقرب الى الحق أو هو الحق لأنه قال في القولين « رجماً بالغيب » وفي الثالث قال : « قل ربي أعلم بعدتهم » وقال في قصة أهل الجنة واثبت الواو لأن أبواب جهنم لا تفتح إلا عند دخول أهلها زيادة في الضيق على من بها وأما أبواب الجنة فتفتح لأهلها قبل دخولهم اليها إكراماً لهم لقوله تعالى « جنات عدن مفتحة لهم الأبواب » قال الشيخ جمال الدين بن الحاجب رحمه الله : ان القاضي الفاضل كان يعتقد زيادة الواو في هذه الآية يعني « ثيبات وأبكاراً » ويقول هي واو الثمانية الى أن ذكر ذلك بحضرة الشيخ أبي الجود المقري فيبين له أنه وهم وأن الضرورة تدعو الى دخولها هنا وإلا فسد المعنى بخلاف واو الثمانية فإنه يؤتى بها لا لحاجة فقال : أرشدتنا يا أبا الجود .

نقول ومن اعترف بواو الثمانية الإمام فخر الدين الرازي في تفسيره الكبير وقال : إن الواو في قوله تعالى « وثامنهم كلبهم » هي واو الثمانية .

وسياأتي مزيد بحث عنها عند الكلام على هذه الآيات في مواضعها .

السائحون :

اختلف العلماء في الصفة الثالثة وهي السائحون وأصح الأقوال انهم الصائمون شُبِّهوا بذوي السياحة في الأرض في امتناعهم من شهواتهم وقيل هم طلبة العلم يطلبونه في مظانه ويضربون في مناكب الأرض لتحصيله وفي القاموس : والسياحة بالكسر الذهاب في الأرض للعبادة ومنه المسيح بن مريم . والسائح الصائم الملازم للسياحة .

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا
أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾ وَمَا كَانَ
أَسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ
عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا
بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يَسِيرَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ
﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾

اللفظة :

(الأواه) فعال من أوه كلال من اللؤلؤ وهو الذي يكثر التأوه
ومعناه أنه لفرط حبه لأبيه وترحمه ورقته وحلمه كان يتعطف على أبيه
الكافر ويستغفر له مع شكاسته عليه هذا ما قاله الزمخشري وقد
استدرك عليه أبو حيان فقال : « وتشبيه أواه من أوه بلال من اللؤلؤ
ليس بجيد لأن مادة أوه موجودة في صورة أواه ومادة لؤلؤ مفقودة
في لال لاختلاف التركيب إذ لال ثلاثي ولؤلؤ رباعي وشرط الاشتقاق
التوافق في الحروف الأصلية » . وفي المختار وقد أوه الرجل تأوياً
وتأوه تأوهاً إذا قال أوه . وجميل قول الزجاج ونقله بنصه : « قال

أبو عبيدة هو المتأوه شفقاً وفرقاً ، المتضرع يقيناً ولزوماً للطاعة وقد انتظم في قول أبي عبيدة جميع ما قيل في الأواه وأصله من التأوه وهو أن يسمع للصدر صوت يتنفس الصعداء « وقيل الكلمة حبشية ومعناها الموقن قال ابن النقيب في كتابه خصائص القرآن : « إن القرآن احتوى على جميع لغات العرب وأنزل فيه بلغات غيرهم من الروم والفرس والحبشة شيء كثير » وسترد معنا الألفاظ غير العربية التي فطن الأقدمون لها عند الكلام على لغة القرآن .

الاعراب :

(ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) ما نافية وكان فعل ماض ناقص وللنبي خبر كان المقدم والذين عطف على النبي وجملة آمنوا صلة وان وما في حيزها اسم كان المؤخر ويستغفروا فعل مضارع منصوب بأن وللشركين جار ومجرور متعلقان يستغفروا (ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أصحاب الجحيم) الواو حالية ولو وصلية وكانوا كان واسمها وأولي خبرها وقربى مضاف إليه ومن بعد متعلقان بما في النفي من معنى الفعل أي اتفى الاستغفار من بعد ، وما مصدرية وهي وما في حيزها مضافة لبعده أي من بعد تبين ولهم جار ومجرور متعلقان بتبين وأنهم أن وما في حيزها فاعل تبين وأصحاب الجحيم خبر أن . (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه) الجملة مستأنفة مسوقة لتقرير ما سبق ودعاه بشواهد وقرائن ودفع ما يرد من إيهام بحسب ما يبدو في الظاهر بالمخالفة ، وكان واسمها وإبراهيم مضاف إليه ولأبيه جار ومجرور متعلقان باستغفار وإلا أداة حصر وعن موعدة خبر كان فالاستثناء

مفرغ من أهم العلل أي لم يكن استغفار إبراهيم لأبيه ناشئاً إلا عن موعدة وعدها إياه أي لأجلها • (فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم) الفاء عاطفة ولما حينية أو رابطة وله متعلقان بتبين وأن وما في حيزها فاعل تبين وجملة تبرأ منه لا محل لها لأنها جواب لما وإن واسمها واللام المرحقة وأواه خبر إن الأول وحليم خبرها الثاني (وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم) الواو عاطفة وما نافية وكان واسمها واللام للجحود ويضل منصوب بأن مضرة بعد لام الجحود وهي مع مدخولها خبر كان وقد تقدمت كثيراً وقوماً مفعول به وبعد ظرف متعلق بيضل وهو مضاف والظرف إذ مضاف إليه وجملة هداهم مضاف إليها الظرف وقد تقدم القول فيه في آل عمران ان فيه وجهين أحدهما أن « إذ » بمعنى « أن » والثاني أنها ظرف بسعنى وقت أي بعد أن هداهم أو بعد وقت هدايتهم • (حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شيء عليم) حتى حرف غاية وجر ويبين فعل مضارع منصوب بأن مضرة بعد حتى ولهم جار ومجرور متعلقان يبين وما مفعول به وجملة يتقون صلة وان واسمها وخبرها وبكل شيء متعلقان بعليم • (إن الله نه ملك السموات والأرض يحيي ويميت) إن واسمها وله خبر مقدم وملك السموات والأرض مبتدأ مؤخر وجملة يحيي خبر ثان لأن والخبر الأول جملة له ملك السموات ويسيت عطف على يحيي (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) الواو عاطفة وما نافية ولكم خبر مقدم ومن دون الله جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ومن زائدة وولي مبتدأ مؤخر محلاً ولا نصير عطف على من ولي •

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي

سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ

إِنَّهُمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا
ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن
لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾

الاعراب :

(لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في
ساعة العسرة) سيأتي في باب الفوائد معنى توبة الله على النبي والجملة
استئنافية مسوقة لبيان التوبة وأنه ما من مؤمن إلا وهو محتاج إليها
واللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق وتاب الله فعل وفاعل
وعلى النبي جار ومجرور متعلقان بتاب والمهاجرين والأنصار عطف على
النبي والذين نعت وجملة اتبعوه صلة الموصول وفي ساعة العسرة جار
ومجرور متعلقان باتبعوه وسيأتي ذكر ساعة العسرة في باب الفوائد .
(من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم) من بعد متعلقان بمحذوف حال لبيان
الشدة وبلوغها الحد الأقصى واسم كاد ضمير الشأن وجملة يزيغ خبر
وقلوب فاعل وفريق مضاف إليه ومنهم صفة . (ثم تاب عليهم) إنه بهم
رءوف رحيم (ثم حرف عطف للتراخي وتاب عطف على تاب الأولى
وفائدة التكرير التنبيه على أنه تاب عليهم لما كابدوه في ساعة العسرة
وإنه إن واسمها وبهم متعلقان برءوف ورءوف رحيم خبران لأن .
(وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وعلى الثلاثة عطف على ما تقدم والمراد بهم

كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية ، والذين صفة وجسلة خلفوا صلة وخلفوا بالبناء للمجهول والواو نائب فاعل أي عن الغزو . (حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم) حتى حرف غاية وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجسلة ضاقت مضاف إليها وعليهم جار ومجرور متعلقان بضاقت والأرض فاعل وبما رحبت أي برحبها فالباء حرف جر للمصاحبة وما مصدرية ومعنى الباء هنا المصاحبة وعلامتها أن يصح حلول « مع » محلها أو أن يغني عنها وعن مصحوبها الحال وهنا تصح فيها « مع » أي مع رحبها أما مثال ما يغني عنها وعن مصحوبها الحال فقوله تعالى « وقد دخلوا بالكفر » أي كافرين وعلى كل هي ومصحوبها في محل نصب على الحال أي حالة كونها رحيبة وضاقت عليهم أنفسهم عطف على ما تقدم وهو مثل للحيرة في أمرهم كأنهم لا يجدون مكاناً يقرون فيه (وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه) وظنوا عطف على ضاقت والظن هنا بسعنى اليقين وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن محذوف ولا نافية للجنس وملجأ اسمها ومن الله خبرها وإلا أداة حصر وإليه جار ومجرور متعلقان بملجأ . (ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم) ثم حرف عطف وتاب فعل ماض وعليهم جار ومجرور متعلقان بتاب ولتوبوا اللام قيل هي للتعليل أي وفقهم للتوبة ليحصلوا عليها وينشئوها فحصلت المغايرة وصح التعليل وأرى أنه لا مانع من أن تكون لام العاقبة أو الصيرورة أي فكانت عاقبتهم التوبة ، وإن واسمها وهو مبتدأ أو ضمير فصل والتواب الرحيم خبران لأن أو هو .

الفوائد :

١ - تنطوي هاتان الآيتان على كثير من الفوائد وقبل الشروع فيها تحدث عن إشكال ورد فيها وهو جواب إذا وعطف « ثم تاب

عليهم » وقد أجاب العلماء عن ذلك بجوابين أولهما أن تكون إذا زائدة فلا تحتاج الى جواب ويستقيم المعنى والثاني أن تكون ثم زائدة فتكون جملة تاب عليهم هي الجواب ولا يمكن حل الإشكال إلا بافتراض زيادة احدهما ومن قال بزيادة «ثم» زكريا في حاشيته على البضاوي ، أو غيره فاختروا زيادة اذا .

وهذا ما قاله أبو حيان : « وجاءت هذه الجمل في كنف إذا في غاية الحسن والترتيب فذكر أولاً ضيق الأرض عليهم وهو كناية عن استيحاشرهم ونبوة الناس عن كلامهم وثانياً وضائق عليهم أنفسهم وهو كناية عن تواتر الهم والغم على قلوبهم حتى لم يكن فيها شيء من الانشراح والاتساع فذكر أولاً ضيق المحل ثم ثانياً ضيق الحال فيه لأنه قد يضيق المحل وتكون النفس منسرحة » سم الخياط مع الأحباب ميدان » ثم ثالثاً لما يئسوا من الخلق عذقوا أمورهم بالله وانقطعوا اليه وعلموا انه لا يخلص من الشدة ولا يفرجها إلا هو تعالى » ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون » وإذا إن كانت شرطية فجوابها محذوف تقديره تاب عليهم ويكون قوله ثم تاب عليهم ظير قوله ثم تاب عليهم بعد قوله «لقد تاب الله على النبي» الآية ودعوى أن ثم زائدة وجواب إذا ما بعد ثم بعيد جداً وغير ثابت من لسان العرب زيادة ثم ومن زعم أن إذا بعد حتى قد تجرد من الشرط وتبقى لمجرد الوقت فلا تحتاج الى جواب بل تكون غاية للفعل الذي قبلها وهو قوله خلفوا أي خلفوا الى هذا الوقت ثم تاب عليهم ليتوبوا ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة كرة أخرى ليستقيموا على توبتهم وينيبوا أو ليتوبوا أيضاً فيما يستقبل إن فرطت منهم خطيئة علماً منهم أن الله تواب على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة » .

معنى التوبة :

كما اختلف العلماء في معنى توبة الله على النبي وسنورد أهم الأوجه التي ارتآها أقطاب المفسرين وعلماء اللغة •

أما الزمخشري فنظمها في سلك قوله تعالى « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » وقوله « واستغفر لذنبك » وقال : وهو بعث للمؤمنين على التوبة وأنه ما من مؤمن إلا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى النبي ومن معه من المهاجرين والانصار ، وهذا ما جرينا عليه نحن باعتباره منطقياً ومقيساً •

أما الجلال وشارحو تفسيره فقد ذهبوا الى معنى الديسومة في التوبة أي أدام توبته عليهم وقال الشارحون في تعليقهم على ما ذهب اليه الجلال : « وهذا جواب عما يقال إن النبي معصوم من الذنب وإن المهاجرين والانصار لم يقتربوا ذنباً في هذه القضية فيبين أن المراد بالتوبة في حق الجميع دوامها لا أصلها » وهذا الرأي بادي الاضطراب •

أما الخازن فقد ارتأى رأياً كدناً تؤثره حتى على الرأي الأول وهو قوله « ومعنى توبته على النبي عدم مؤاخذته بإذنه للمؤمنين في التخلف عنه في غزوة تبوك وهو كقوله : « عفا الله عنك لم أذنت لهم » فهو من باب ترك الأفضل لا أنه ذنب يوجب عقاباً » •

وهناك رأي لا يقل وجاهة عما تقدم عبر عنه أصحاب المعاني بقولهم : وهو كلام للتبرك فهو كقوله تعالى : « فإن الله خسه » ومعنى هذا أن ذكر النبي بالتوبة عليه تشريف للمهاجرين والانصار في ضم

توبتهم الى توبة النبي صلى الله عليه وسلم كما ضم اسم الرسول الى اسم
الله في قوله « فَأَن لَّهٗ خُسْرُهُ وَلِلرَّسُولِ » •

ساعة العسرة :

المراد وقتها لا الساعة الفلكية فالساعة مستعملة في معنى الزمن
المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم كقول زفر بن الحارث
الكلابي :

وكنا حسبنا كل بيضاء شحمة عشية قارعنا جذام وحميرا

فلما قرعنا النبع بالنبع بعضه ببعض أبت عيدانه أن تكسرا

فالمراد مطلق الوقت لا العشية على حقيقتها وكقول حاتم الطائي :

إذا جاء يوماً وارثي يبتغي الغنى

يجد جمع كف غير ملأ ولا صفر

يجد فرساً مثل العنان وصارماً

حساماً إذا ما هزّ لم يرض بالهبر

وأسمر خطياً كأن كموبه

نوى القسب قد أربى ذراعاً على العشر

المراد باليوم مطلق الزمان ، وهكذا غالب استعمال العرب ،

ويلاحظ انه جزم بـ « إذا » تشبيها لها بالادوات التي تجزم فعلين وقد نص النحاة على ورودها كقوله :

استغن ما أغناك ربك بالغنى واذا تصبك خصاصة فتجمل

ولساعة العسرة التي وقعت في غزوة تبوك حوادث فكتفي برواية
لعمر بن الخطاب عنها قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى تبوك في قىظ شديد فنزلنا منزلاً أصابنا فيه عطش شديد حتى ظننا
أن رقابنا ستقطع وحتى إن الرجل لينحر بغيره فيعصر فرثه فيشربه
ويجعل ما بقي على كبده وحتى إن الرجل كان يذهب يلتمس الماء فلا
يرجع حتى يظن أن رقبته ستقطع فقال أبو بكر الصديق : يا رسول الله
إن الله عز وجل قد عودك في الدعاء خيراً فادع الله قال : أتحب ذلك ؟
فقال الصديق : نعم . فرفع صلى الله عليه وسلم يديه فلم ترجعاً حتى
قالت السماء فأظلمت ثم سكبت فملثوا ما معهم من الأوعية ثم ذهبنا
ننظرها فلم نجدها جاوزت العسكر » ومعنى قالت السماء :
مالت وسقطت .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾ مَا كَانَ

لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ؕ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ
وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا

يَسْأَلُونَ مِنْ عَذَابٍ نِيعًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ
 الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ
 وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾

اللفظة :

(مخمصة) : جوع وفي فعله ثلاث لغات فهو خمص بفتح الميم وكسرهما وضمها ومصدره خَمَصَ ومخمصة وهو خميص البطن وهي خميصة البطن وهو خمصان وهي خمصانة وهم خماص وهن خمائص ومن المجاز زمن خميص أي ذو مجاعة قال :

كلوا في بعض بطنكم تعفّوا فإن زمانكم زمن خميص

وكل شيء كرهت الدنو منه فقد تخامصت عنه ، قال الشياخ :

تخامص عن برد الوشاح إذا مشت

تخامص جافي الخيل في الأمعز الوجي

وتخامص الليل : رقت ظلسته عند وقت السحر ، قال الفرزدق :

فما زلت حتى سعدتني حبالها إليها وليلي قد تخامص آخره

(ينالون) : في معاجم اللغة : نال خيراً ينال نيلاً أصاب ، وأصله

قيل ينيل من باب فهم والأمر منه نل وإذا أخبرت عن نفسك كسرت النون فتقول : نلت وفي المصباح : نال من عدوه من باب تعب نيلاً بلغ منه مقصوده ومنه قيل نال من امرأته ما أراد .

(وادياً) : الوادي كل منفرج بين جبال و آكام يكون منفذاً للسيل وهو في الأصل فاعل من ودى إذا سال ومنه الوادي وقد شاع استعمال العرب بمعنى الأرض يقولون : لا تصل في وادي غيرك وهو المراد هنا وفي المصباح « وودى الشيء إذا سال ومنه اشتقاق الوادي وهو كل منفرج بين جبال أو آكام يكون منفذاً للسيل والجمع أودية » ، وفي القاموس وغيره : ودى يدي ودياً ودية القاتل القتل أعطى وليه ديته وودى الأمر قرّبه وودى الشيء سال ومنه اشتقاق الوادي لأن الماء يدي فيه أي يسيل ويجري والجمع أودية وأودية وأوداء وأوداه ، فما شاع على ألسنة الكتاب من جمعه على وديان خطأ ظاهر .

الاعراب :

(يا أيها الذين آمنوا) تقدم إعرابها كثيراً . (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) اتقوا الله فعل وفاعل ومفعول به وكونوا عطف على اتقوا والواو اسم كان ومع الصادقين متعلقان بسحذوف خبر كونوا ، قالوا أتت بمعنى من أي من الصادقين والذي حملهم على ذلك أنه قرئ سُدُوداً « وكونوا من الصادقين » ولا داعي لهذا التكلف لأن بقاء مع على معناها أولى والمعنى : كونوا مع المهاجرين والانصار ووافقوهم وانتظموها في سلكهم . (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) ما نافية وكان فعل ماض ناقص ولأهل المدينة خبر كان المقدم ومن عطف على أهل وحولهم ظرف متعلق

بمحذوف صلة الموصول ومن الأعراب حال وأن وما في حيزها اسم كان المؤخر وعن رسول الله متعلقان يتخلفوا (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) الواو عاطفة ويرغبوا يجوز فيه النصب على العطف على أن « لا » نافية والجزم على أن « لا » ناهية ، وبأنفسهم متعلقان يرغبوا والباء للتعدية فقلوه رغبت عنه معناه أعرضت عنه والمعنى ولا يجعلوا أنفسهم راغبة عن نفسه ، وعن نفسه حال أي عليهم أن يصحبوه على كل حال ، وفي البأساء والضراء وأن يكابدوا معه الأهوال ويحتسبوا المشاق والمكاره وأن يلقوا أنفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه فكأنه لم يصن نفسه ولم يربأ بها عندما ناهز الشدائد ، وكابد الأهوال فما أجدرهم بالحدو حدوه واقتفاء آثار خطاه . (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله) ذلك مبتدأ وبأنهم خبر ولا يصيبهم ظمأ فعل مضارع مرفوع ومفعول به وفاعل ولا نصب ولا مخمصة عطف على ظمأ ، وفي سبيل الله حال من الهاء أو صفة لمخمصة . (ولا يبطئون موطئاً يغيظ الكفار) ولا يبطئون عطف على لا يصيبهم وموطئاً إما اسم مكان فيعرب مفعولاً به أي يدوسون مكاناً وإما ظرف فيعرب مفعولاً مطلقاً وجملة يغيظ الكفار صفة لموطئاً . (ولا ينالون من عدو نيلاً) عطف على ما تقدم ومن عدو جار ومجرور متعلقان بينالون (إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين) إلا أداة حصر وجملة كتب في موضع نصب على الحال فالاستثناء مفرغ من أعم الأحوال وكتب فعل ماض مبني للمجهول ولهم جار ومجرور متعلقان بكتب وكذلك به وعمل نائب فاعل وصالح نعت وإن واسمها وجملة لا يضيع أجر المحسنين خبر إن (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة) عطف على لا ينالون ونفقة مفعول به أي ولو ثمرة فما فوق . (ولا يقطعون وادياً) عطف على ما تقدم . (إلا كتب

لهم) الجملة استثنائية من أعم الأحوال كما تقدم ونائب الفاعل محذوف لأنه سبق ذكره أي عمل صالح • (ليجزئهم الله أحسن ما كانوا يعملون) اللام للتعليل ويجزي فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام والهاء مفعول به أول والله فاعل وأحسن مفعول به ثان أو مفعول مطلق بمعنى أي يجزيهم أحسن جزاء ، وما موصول مضاف لأحسن وكان واسمها وجملة يعملون خبرها •

* وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلَظَةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ ءِيمَانًا ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾ أَوْ لَا يرون أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَمَلٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾

اللغة :

(يلوونكم) يقربون منكم وفي المصباح : « الوَلَّى مثل فلس : انقرب وفي الفعل لغتان أكثرهما وليه يليه بكسرتين والثانية من باب وعد وهي قليلة الاستعمال وجلست مما يليه أي يقاربه » وكأن الآية جاءت على اللغة الثانية وأصله يليون بوزن يعدون فنقلت ضمة الياء إلى اللام بعد سلب حركتها ثم حذفت الياء لالتقاء ساكنة مع الواو .

الاعراب :

(وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الواو عاطفة ليتناسق الكلام فإنهم لما وبخوا بقوله تعالى : « ما كان لأهل المدينة الخ » وأرسل النبي سرية نفرًا جميعاً فنزل « وما كان المؤمنون الخ » وما نافية وكان فعل ماض ناقص والمؤمنون اسمها ولينفروا اللام للجحود أي لتأكيد النفي وينفروا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام الجحود واللام ومدخولها خبر كان وكافة حال . (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) الفاء الفصيحة ولولا حرف تحضيض أي هلاّ ونفر فعل ماض ومن كل فرقة جار ومجرور متعلقان بنفر ومنهم حال لأنه كان في الأصل صفة لطائفة وليتفقهوا اللام للتعليل ويتفقهوا منصوب بأن مضمرة وفي الدين جار ومجرور متعلقان ليتفقهوا فالمعنى على الطلب كأنه قال لتخرج طائفة وتبقى أخرى . (ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون) ولينذروا عطف على ليتفقهوا والواو فاعل وقومهم مفعول به وإذا رجعوا جملة رجعوا مضاف إليها وإليهم جار ومجرور متعلقان برجعوا ولعل واسمها وجملة يحذرون خبرها .

(يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) قاتلوا فعل أمر وفاعل والذين مفعول به وجملة يلونكم صفة ومن الكفار حال .
(وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين) الواو عاطفة واللام لام الأمر ويجدوا فعل مضارع مجزوم بلام الأمر والواو فاعل وفيكم جار ومجرور متعلقان بيجدوا وغلظة مفعول به واعلموا عطف على الأمر السابق وإن وما في حيزها سدت مسد مفعولي اعلموا وإن واسمها ومع المتقين ظرف متعلق بمحذوف خبرها . (وإذا ما أنزلت سورة) الواو استئنافية وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وما زائدة وجملة أنزلت مضاف إليها وسورة نائب فاعل . (فمنهم من يقول : أياكم زادته هذه إيماناً) الفاء رابطة ومنهم خبر مقدم ومن مبتدأ مؤخر وهي اسم موصول أو نكرة تامة موصوفة بجملة يقول أي فريق يقول ولعلها أولى بجملة يقول صلة وأياكم مبتدأ وجملة زادته خبر والهاء مفعول به وهذه فاعل وإيماناً مفعول به ثان . (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون) الفاء تفرعية وأما حرف شرط وتفصيل والذين مبتدأ وجملة آمنوا صلة والفاء رابطة وزادتهم فعل وفاعل مستتر ومفعول به والجملة في محل رفع خبر الذين وإيماناً مفعول به ثان أو تمييز .
(وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم) وأما عطف على أما الأولى والذين مبتدأ وفي قلوبهم خبر مقدم ومرض مبتدأ مؤخر والجملة صلة فزادتهم الفاء رابطة وجملة زادتهم خبر الذين ورجساً مفعول به ثان وإلى رجسهم صفة أي مضموماً إلى رجسهم . (وماتوا وهم كافرون) عطف على زادتهم والواو للحال وجملة كافرون من المبتدأ والخبر حالية . (ألا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين) الهزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي والواو عاطفة على مقدر ويرون فعل مضارع وفاعل وأن وما في حيزها سدت مسد مفعولي فعل الرؤية

القلبي وجملة يفتنون خبر ان وفي كل عام متعلقان يفتنون ومرة ظرف متعلق يفتنون وأو حرف عطف ومرتين عطف على مرة. (ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون) ثم حرف عطف وتراخ وجملة لا يتوبون عطف على يفتنون والواو حرف عطف وهم مبتدأ وجملة يذكرون خبر .

الفوائد :

١ - وجوب القتال :

قال المفسرون وعلماء الفقه : يتعين القتال على أحد فريقين : إما من نزل بهم عدو وفيهم قوة عليه ثم على من قرب منهم حتى يكتفوا ، وإذا أوجب الله على هذه الأمة القتال وإزعاج العدو من دياره وإخراجه من أرضه وقراره فوجوبه - وقد نزل العدو بدار الاسلام واحتل أماكنهم المقدسة وانتهك حرمتها وعاث فيها فساداً - أجدر .

٢ - مصدر بالحركات الثلاث :

الغلظة أصلها في الإجماع ثم استعيرت للشدة والصبر والجلادة في القتال ومن عجيب هذا المصدر أنه قرئ بالحركات الثلاث فهو الغلظة بالكسر وهي لغة أسد والغلظة بالفتح وهي لغة أهل الحجاز والغلظة بالضم وهي لغة تميم ويقال غلظ يغلظ من بابي تعب وظرف والمصدر غلظ بكسر الغين وغلظه وغلظة وغلظه بالحركات الثلاث كما تقدم وغلظة بالكسر خلاف دقّ أو رقّ أو لان .

وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِنْ
 أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾ لَقَدْ
 جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ
 رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ
 تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾

اللفظة :

(عزيز) : شديد .

(العنت) : المشقة واللقاء المكروه .

الاعراب :

(وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض) عطف على ما تقدم
 وجملة نظر بعضهم جواب إذا لا محل لها وإلى بعض جار ومجرور
 متعلقان بنظر أي تغامزوا بالعيون من غيظهم . (هل يراكم من أحد)
 الجملة في محل نصب مقول قول محذوف أي قائلين وجملة القول
 نصب على الحال ويراكم فعل مضارع ومفعول به ومن زائدة وأحد
 فاعل محلاً . (ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون)

ثم انصرفوا عطف على نظر بعضهم وجملة صرف الله قلوبهم يصح أن تكون إخبارية حالية ويصح أن تكون إنشائية دعائية فتكون لا محل لها وبأنهم متعلقان بصرف والباء للسببية وأن واسمها وجملة لا يفقهون خبرها . (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) اللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق وجاءكم رسول فعل ومفعول به وفاعل ومن أنفسكم صفة أي من جنسكم ومن نسبكم عربي مثلكم . (عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمتؤمنين رءوف رحيم) عزيز صفة ثانية لرسول وفي النحاة من يمنع تقدم الوصف غير الصريح على الوصف الصريح ويمكن أن يجاب بأن « من أنفسكم » جار ومجرور متعلقان بجاءكم وعليه متعلقان بعزيز وما مصدرية أو موصولة وعلى كلا التقديرين فهي ومدخولها أي هي وصلتها فاعل عزيز الذي هو صفة مشبهة ويجوز أن يكون عزيز خبراً مقدماً ، وما عنتم في تأويل مصدر مبتدأ مؤخر والجملة صفة لرسول وحريص صفة ثالثة أو ثانية وعليكم جار ومجرور متعلقان بحريص وبالمتؤمنين متعلقان برءوف ورءوف رحيم صفتان رابعة وخامسة أو ثالثة ورابعة لرسول . (فإن تولوا فقل حسبي الله) الفاء عاطفة وتولوا فعل وفاعل في محل جزم فعل الشرط والفاء رابطة وحسبي الله خبر مقدم ومبتدأ مؤخر والجملة مقول القول . (لا إله إلا هو) تقدم إعرابها مستوفى فجدد به عهداً والجملة حالية . (عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) عليه جار ومجرور متعلقان بتوكلت وهو مبتدأ ورب العرش خبر والعظيم صفة للعرش .

سُورَةُ يُونُسَ
مَكِّيَّةٌ وَأَيَّانَهَا تَشَعُّعٌ وَوَاقَةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ أَكَانَ لِلنَّاسِ
عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا
أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ
مُبِينٌ ﴿٢﴾ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ
أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ
إِذْنِهِ ؕ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ؕ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ إِلَيْهِ
مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا لِأَنَّهُ يُبَدِّئُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ؕ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ
حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾

اللفظة :

(الآية) : العلامة التي تنبئ عن مقطع الكلام من جهة مخصوصة .
(الحكيم) : ها هنا بمعنى المحكم فعيل بمعنى مفعول قال الأعشى :

وغريبة تأتي الملوك حكيمة قد قلتها ليقال : من ذا قالها ؟

وقيل الحكيم بمعنى الحاكم ودليله قوله تعالى « ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه » وسيأتي القول في باب الفوائد عن الحكمة وشيوعها في القرآن .

(قدم صدق) : القدم بفتح الحاء الذي تقدمه أمامك ليكون لك عدة حتى تقدم عليه وقال أبو عبيدة والكسائي : كل سابق خير أو شر فهو عند العرب قدم وهو مؤنث ، يقال قدم حسنة ، قال حسان ابن ثابت :

لنا القدم العليا إليك وخلفنا لأولنا في طاعة الله تابع

وقال ذو الرمة :

لكم قدم لا ينكر الناس أنها مع الحسب العادي طمت على البحر

وسيأتي في باب البلاغة المزيد من بحثها .

(القسط) العدل وهي بكسر القاف ومنه القسط أي النصيب ، والقسط بفتح القاف الجور ، والسين اعوجاج في الرجلين .

(الحميم) : الماء الذي أسخن بالنار أشد اسخان ، قال المرقش الأصغر :

في كل يوم لها مقطرة فيها كباء معد وحميم

الاعراب :

(الر ، تلك آيات الكتاب الحكيم) الر تقدم إعرابها في سورة البقرة فجدد به عهداً وتلك مبتدأ وآيات الكتاب خبر والحكيم صفة للكتاب . (أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم) الهسزة للاستفهام الإنكاري المشوب بالتعجب وكان فعل ماض ناقص وللناس جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال لأنه تقدم على الصفة وعجباً خبر كان مقدم وأن أوحينا مصدر في محل رفع اسم كان والى رجل جار ومجرور متعلقان بأوحينا ومنهم صفة لرجل . (أن أنذر الناس) أن مفسرة وهي الواقعة بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه أو مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وجملة أنذر الناس مقول قول محذوف هو في محل رفع خبر إن على معنى أن الشأن قولنا أنذر الناس . (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم) وبشر معطوف على أنذر والذين مفعول به وجملة آمنوا صلة وأن حرف مشبه بالفعل وهي وما في حيزها نصب بنزع الخافض أي بأن ، ولهم خبرها المقدم وقدم صدق اسمها المؤخر وعند ربهم الظرف متعلق بمحذوف صفة لقدم صدق . (قال الكافرون : إن هذا لساحر مبين) الجملة مستأنفة كأنه قيل : ماذا صنعوا بعد التعجب ، وقال الكافرون فعل وفاعل وإن واسمها وخبرها واللام المرحقة ومبين صفة لساحر والجملة مقول القول (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) إن واسمها وخبرها والذي صفة لله وجملة خلق السموات والأرض صلة وفي ستة أيام متعلقان بخلق . (ثم استوى على العرش يدبر الأمر) ثم حرف عطف وتراخ واستوى عطف على خلق وعلى العرش جار ومجرور متعلقان باستوى وجملة يدبر الأمر خبر ثانٍ لأن ويجوز أن تكون حالية ويجوز

أن تكون مستأنفة لامحل لها من الاعراب. (ما من شفيع إلا من بعد إذنه) ما نافية حجازية ومن زائدة وشفيع مجرور لفظاً اسم ما محلاً وإلا أداة حصر ومن بعد إذنه متعلقان بمحذوف خبر. (ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون) ذلكم مبتدأ والله بدل وربكم خبر ذلكم والفاء الفصيحة واعبدوه فعل أمر وفاعل ومفعول به والهمزة للاستفهام الإنكاري المراد به الحث على التفكير والتذكر والفاء عاطفة على محذوف ولا نافية وتذكرون فعل مضارع أصله تتذكرون. (إليه مرجعكم جميعاً) إليه خبر مقدم ومرجعكم مبتدأ مؤخر وجميعاً نصب على الحال (وعداً لله حقاً) وعدا لله منصوب على المصدر لأن قوله إليه مرجعكم معناه الوعد بالرجوع وحقاً منصوب على المصدرية والتقدير حق ذلك حقاً. (إنه يبدأ الخلق ثم يعيده) ان واسمها وجملة يبدأ خبرها والخلق مفعول به ثم يعيده عطف على يبدأ الخلق والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل وجود الخلق ومرجعهم إليه (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) اللام للتعليل ويجزي مضارع منصوب بأن مضمرة والذين مفعول يجزي وجملة آمنوا صلة وعملوا الصالحات عطف على آمنوا وبالقسط جار ومجرور متعلقان بيجزي أي بسبب قسطهم وعدلهم ويجوز أن يكون حالاً إما من الفاعل وإما من المفعول أي يجزيهم ملتبساً بالقسط أي عادلاً أو ملتبسين به. (والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) والذين مبتدأ وجملة كفروا صلة ولهم خبر مقدم وشراب مبتدأ مؤخر ومن حميم صفة لشراب وعذاب عطف على شراب وجملة لهم شراب خبر الذين وأليم صفة لعذاب وبما الباء حرف جر سببية وما مصدرية وكانوا كان واسمها وجملة يكفرون خبرها أي بسبب كفرهم والجار والمجرور صفة ثانية لعذاب ويجوز أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف، أي ذلك بسبب كفرهم.

البلاغة :

١ - المجاز المرسل في قوله : « أن لهم قدم صدق » فقد أطلق لفظ القدم على السعي والسبق لأنها لا يحصلان إلا بالقدم فسمى السبب باسم السبب كما سميت النعمة يداً لأنها تعطى باليد فالعلاقة هنا السببية وقد تقدم بحثه ، ونزيد هنا أن المجاز لا يكون مطرداً فلا يصح أن يقال قدم سوء ، وهذه خاصة عجيبة من خصائص المجاز يكاد الحكم فيها مرده الى الذوق .

٢ - المناسبة اللفظية بين حليم وأليم والمناسبة ضربان : مناسبة في المعاني ومناسبة في الألفاظ وقد مر ذكر المناسبة المعنوية في الأنعام ، أما هنا فالمناسبة لفظية وهي عبارة عن الإتيان بلفظات مترنات مقفاة وغير مقفاة فهو تام وناقص وقد وقعت الناقصة في الكلام الفصيح أكثر لأن التقفية غير لازمة فيها .

الفوائد :

١ - الحكمة في القرآن :

شاعت لفظة الحكمة في القرآن ووصف القرآن بالحكيم وقد مر معنا الكثير من ذلك وسيمر أكثر منه ، وسنجد لفظ الكتاب مقترناً بلفظ الحكمة معطوفة عليه . قال تعالى « وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة » ويرى الأستاذ مصطفى عبد الرزاق في أبحاثه عن الفلسفة الإسلامية « إن من الممكن أن تكون كلمة « حكمة » في اللغة العربية مرادفة لكلمة « فلسفة » اليونانية ، وتتبع هذه الكلمة يهديننا الى أصل

التفكير الممتاز عند العرب ، وقد وجدت الكلمة في الجاهلية والشواهد عليها كثيرة جداً ومعنى الحكمة في القرآن، في أكثر الأحيان ، سنة النبي ولا خلاف في تقرير هذا المعنى ، وقال اللغويون الحكمة والحكم من مادة واحدة ، ويرى بعض المستشرقين أن الكلمة عبرية ومعناها في هذا اللسان : القضاء أي الحكم أيضاً ، والحكمة في معناها العام تدل على السداد وإتقان الرأي والفعل قال تعالى : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » ، وهذا القول من الواجهة الى حد كبير وقد سبق الامام الشافعي الى تقرير شيء من ذلك فقال : « إن المقصود بالحكمة سنة النبي صلى الله عليه وسلم » .

٢ - إضافة الموصوف الى الصفة وبالعكس : الأصل أن لا يضاف موصوف الى صفته كرجل فاضل ولا تضاف صفة لموصوفها كفاضل رجل وما ورد من ذلك يؤول كقوله تعالى « قدم صدق » ومسجد الجامع وصلاة الأولى وحب الحصيد وحنة الحمقاء وتأويله أن يقدر موصوف أضيف اليه المضاف المذكور والتقدير في هذه الأمثلة قدم سمي صدق ، ومسجد المكان الجامع ، وصلاة الساعة الأولى ، وحنة البقلة الحمقاء ، وإنما وصفوها بالحق لأنها تنبت في مجاري السيول فيمر السيل بها فيقطعها فتطوؤها الأقدام ، ومن أمثلة اضافة الصفة الى موصوفها قولهم جرد قطيفة بفتح الجيم وسكون الراء وفتح القاف وكسر الطاء ، وسحق عمامة بفتح السين وسكون الحاء وكسر العين وتأويله أن يقدر موصوف أيضاً ويقدر إضافة الصفة الى جنسها ويرجر جنسها بمن لأن الاضافة بمعنى من أي شيء جرد من نفس القطيفة وشيء سحق من جنس العمامة فشيء موصوف وجرداً وسحق صفته والصفة فيهما مضافة الى جنسها معنى .

٣ - ابن هشام وتعليق « للناس » : وأجاز ابن هشام أن يتعلق قوله « للناس » بكان في بحثه المتعلق بالتعليق بالفعل الناقص قال :

« هل يتعلقان بالفعل الناقص ؟ من زعم أنه لا يدل على الحدث منع من ذلك وهم المبرد فالفارسي فابن جني فالجرجاني فابن برهان ثم الشلوين ، والصحيح أنها كلها دالة عليه إلا ليس « أي ف « كان » تدل على حدث وهو كون مطلق والمقيد له خبرها فمعنى كان زيد : حصل زيد ، وقولك قائماً أفاد أن المراد حصول قيام زيد وتدل أيضاً على زمن خاص وهو الزمن الماضي وأما خبرها وهو قائم فيدل على زمن مطلق فيقيد ويعين بالزمن في كان أو يكون فتحصل أن « كان » تدل على حدث مطلق يقيد بالخبر والخبر يدل على زمن مطلق يقيد بالزمن المستفاد من كان فتعاضداً وأما بقية الأفعال كـ « صار » الدالة على الانتقال و « أصبح » الدالة على الدخول في الصباح الخ فدلالتهما على حدث لا يدل عليه الخبر في غاية الظهور وقد استدل على بطلان القول بأنها لا تدل على الحدث بأمور منها : أن الأصل في الفعل الدلالة على الحدث والزمان إذ الدال على الحدث وحده مصدر وعلى الزمان وحده اسم زمان ولا يخرج الفعل عن أصله إلا بدليل ، ومنها : أن الأفعال المتساوية في الزمان إنما تمتاز بالأحداث فإذا زال ما به الافتراق وبقي ما به التساوي فلا فرق بين كان زيد غنياً وصار زيد غنياً والفرق حاصل فبطل ما يوجب خلافه ، ومنها : أنه لو كان معناها الزمن لجاز أن ينعقد جملة تامة من بعضها ومن اسم معنى كما ينعقد منه ومن اسم زمان ثم قال ابن هشام :

« واستدل لمثبتي ذلك التعلق بقوله تعالى : « أكان للناس عجباً أن أوحينا » فإن اللام لا تتعلق بعجباً لأنه مصدر مؤخر ولا بأوحينا

لفساد المعنى ولأنه صلة لأن ، ويجوز أيضاً أن تكون متعلقة بمحذوف
هو حال من عجباً على حد قوله :

نُية موحشاً طلل يلوح كأنه خلل

وعبارة ابن يعيش : « فقلوه للناس متعلق بكان وذلك انه لا يخلو
إما أن يكون متعلقاً بعجباً أو بأوحينا أو بكان فلا يجوز أن يتعلق
بعجباً نفسها لأنه مصدر ومعموله من صلته فلا يتقدم عليه ولا يكون
صفة لعجباً على أنه يتعلق بمحذوف لتقدمه عليه والصفة لا تتقدم على
الموصوف ولا يجوز أن يتعلق بأوحينا لأنه في صلته ولا يجوز تقديمه
عليه وإذا بطل تعلقه بما ذكرنا تعين أن يكون متعلقاً بكان نفسها تعلق
الظرف بالفعل » •

ولا أدري كيف منع ابن يعيش تقديم الصفة على الموصوف وقد
أجمع النحاة على أنها إذا تقدمت عليه أعربت حالاً وأنشدوا البيت
الآنف الذكر •

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ
لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿١٠٢﴾

اللفة :

(الضياء) : يجوز أن يكون جمع ضوء كسوط وسياط وحوض وحياض ويجوز أن يكون مصدر ضاء يضيء ضياء وضوءاً مثل عاذ يعوذ عياداً وعوداً وعلى أي الوجهين فالمضاف محذوف وتقديره جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذا نور ويكون جعل الضياء والنور لكثرة ذلك فيهما وقد تقدم في سورة البقرة الفرق الدقيق بين الضوء والنور فارجع إليه .

الاعراب :

(هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً) هو مبتدأ والذي خبره وجملة جعل صلة وإن كان الجعل بمعنى التصيير كانت الشمس مفعولاً أولاً وضياء مفعولاً ثانياً وإن كان الجعل بمعنى الخلق كانت الشمس مفعولاً به وضياء حال والقمر نوراً عطف عليهما . (وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب) وقدره فعل وفاعل مستتر ومفعول به ومنازل أي في منازل فهو منصوب على الظرفية ويجوز أن يكون التقدير ذا منازل ، وقدر على هذا متعدية الى مفعولين لأن معناه جعل وصير فيكون مفعولاً ثانياً ويجوز أن يكون قدر متعدياً الى واحد بمعنى خلق وهو الهاء ومنازل حال أي متنقلاً وارتأى أبو البقاء وجهاً طريفاً لا يخلو من وجهة وهو أن يكون الضمير منصوباً بنزع الخافض فحذف حرف الجر أي قدر له منازل ومنازل مفعول به واللام للتعليل وتعلموا منصوب بأن مضمرة وعدد مفعول به والسنين مضاف إليه والحساب معطوف على عدد ، سئل أبو عمرو عن الحساب أننصبه

أم نجره فقال : ومن يدري عدد الحساب ومعنى جوابه أنه سئل هل نعطفه على عدد فننصبه أم على السنين فنجره ؟ فكأنه قال : لا يمكن جره إذ يقتضي ذلك أن يعلم عدد الحساب ، ولا يقدر أحد أن يعلم عدده . (ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون) ما نافية وخلق الله ذلك فعل وفاعل ومفعول به وإلا أداة حصر وبالحق حال فالاستثناء المفرغ من أعم الأحوال أي ما خلق ذلك إلا ملتبساً بالحق والحكمة البالغة ولم يخلقه عبثاً وجملة يفصل الآيات حال أيضاً . الآيات مفعول به ولقوم متعلقان يفصل وجملة يعلمون صفة لقوم . (إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض لآيات لقوم يتقون) الجملة مستأنفة لتعليل تعاقب الليل والنهار وتفاوتهما بالزيادة والنقصان وإن حرف مشبه بالفعل وفي اختلاف خبر مقدم لأن وما اسم موصول معطوف على اختلاف ويجوز أن تكون مصدرية والمصدر معطوفاً على اختلاف ، وفي السموات والأرض جار ومجرور متعلقان بخلق ولآيات اللام المرحقة وآيات اسم إن المؤخر ولقوم متعلقان بصفة لآيات وجملة يتقون صفة لقوم .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا

بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا

يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَتِهِمْ

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٤١﴾ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ
 اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَءَاخِرُ دَعَوْنَهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾
 اللفظة :

(الرجاء) : له معنيان صالحان في هذه الآية فالأول الخوف ومنه
 قول الشاعر :

إِذْ لَسَعَتْهُ النُّحْلُ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نَوْبِ عَوَاسِلِ

والثاني الطمع ومنه قول الشاعر :

أَتَرْجُو بَنُو مِرْوَانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي وَقَوْمِي تَسِيمٍ وَالْفَلَاةَ وَرَأْيَا
 فالمعنى على الأول : لا يخافون عقاباً وعلى الثاني : لا يطمعون في
 ثواب وقيل المراد بالرجاء هنا التوقع فيدخل تحته الخوف والطمع .

الاعراب :

(إن الذين لا يرجون لقاءنا) ان واسمها وجملة لا يرجون صلة
 ولقاءنا مفعول به . (ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها) عطف على
 لا يرجون لقاءنا فهو داخل في حكم الصلة ويحتمل أن تكون الواو
 للحال وقد مقصورة وكذلك يقال في واطمأنوا بها . (والذين هم عن
 آياتنا غافلون) والذين عطف على الذين المتقدمة فيكون قسماً مبيناً
 للذين لا يرجون وقد أخبر عن الصنفين فيما يأتي وهم مبتدأ وعن
 آياتنا جار ومجرور متعلقان بغافلون وغافلون خبر هم والجملة صلة

الموصول • (أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) أولئك مبتدأ
ومأواهم مبتدأ ثانٍ والنار خبر الثاني والثاني وخبره خبر أولئك وأولئك وخبره
خبر إن وبما كانوا يكسبون تقدم في إعراب بما كانوا يكفرون •
(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم) إن واسمها
وجملة آمنوا صلة وعملوا عطف على آمنوا والصالحات مفعول وجملة
يهديهم ربهم خبر إن • (تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم)
الجملة خبر ثانٍ لأن أو حال من مفعول يهديهم أو مستأنفة وفي جنات
النعيم خبر ثالث أو حال ثانية أو متعلقان بتجري • (دعواهم فيها
سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام) دعواهم مبتدأ وفيها جار ومجرور
متعلقان بدعواهم أو بمحذوف حال وسبحانك مفعول مطلق لفعل
محذوف والجملة المؤلفة منه خبر دعواهم والمعنى أن دعاءهم هو هذا
اللفظ فالخبر هو نفس المبتدأ واللهم منادى مفرد علم والميم المشددة
عوض عن حرف النداء وتحيتهم مبتدأ وفيها متعلقان بتحيتهم أو
بمحذوف حال وسلام خبر تحيتهم والمصدر يعني التحية مضاف لمفعوله
والفاعل مستتر أي تحية الله لهم أو تحية الملائكة إياهم أو مضاف لفاعله
أي ويحيي بعضهم بعضاً • (وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين)
الواو عاطفة وآخر مبتدأ ودعواهم مضاف إليه وأن مخففة من الثقيلة
واسمها ضمير الشأن والحمد مبتدأ والله خبر ورب العالمين صفة أو بدل
من الله وجملة الحمد لله خبر إن •

* وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ

أَجَلُهُمْ ۖ فَتَدْرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا

مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ
 ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا
 كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾

الاعراب :

(ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضي اليهم أجلهم)
 الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لتصوير حالة الناس وتجسيد
 ما انطوى عليه كيانه من مطاوعة لنوازع النفس التي تغضب وتبرم
 بسواها فتبدر منها في حالات الازمات النفسية أدعية يتمنون فيها
 الموت لأولادهم وذويهم ولكن الله يتجاوز عن الاستجابة لأنه لو
 استجاب لكل ما يصدر عنهم لفرغ من هلاكهم ، ولو حرف شرط
 للامتناع ويعجل فعل مضارع والله فاعل وللناس جار ومجرور متعلقان
 بيعجل والشر مفعول به واستعجالهم مفعول مطلق وبالخير متعلقان
 بالمصدر الذي هو استعجالهم ، اللام واقعة في جواب لو وقضي فعل
 ماض بالبناء للمجهول واليهم متعلقان بقضي وأجلهم نائب فاعل ،
 والمعنى لفرغ من أجلهم ومدتهم المضروبة وسيرد في باب البلاغة المزيد
 من النكت الرائعة في هذا التعبير الرشيق وهذا هو المشهور في الاعراب
 على أن سيويه أعرب استعجالهم حالا وان التقدير عنده استعجالاً
 مثل استعجالهم ثم حذف الموصوف وهو استعجال وأقيمت صفته
 مقامه وهي مثل فبقي ولو يعجل مثل استعجالهم ثم حذف المضاف

وأقيم المضاف اليه مقامه فأعرب حالاً من ذلك المصدر المقدر ، والأول أسهل كما سيأتي ويجوز أيضاً أن يعرب منصوباً بنزع الخافض على اسقاط كاف التشبيه والتقدير كاستعجالهم (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) الفاء عاطفة ونذر عطف على مفهوم النفي لأن لو يعجل متضمن معنى النفي للتعجيل كأنه قيل ولا نعجل لهم الشر ولا نقضي اليهم أجلهم فنذر ، والفاعل مستتر تقديره نحن والذين مفعول به وجملة لا يرجون لقاءنا صلة وفي طغيانهم جار ومجرور متعلقان بيعمهمون وجملة يعمهون حال أي مترددين في عماهم متخبطين في دجنات آثامهم • (وإذا مس الانسان الضر) الواو للاستئناف والجملة استئنافية مسوقة لتقرير ضعف الانسان ونهاية عجزه ، وإذا ظرف لما يستقبل من الزمن وجملة مس مضاف اليها والانسان مفعول به والضر فاعل • (دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً) جملة دعانا لا محل لها لأنها جواب إذا ولجنبه في محل نصب حال من فاعل دعانا بدليل ما عطف عليه من الحالين الآتين أو حرف عطف وقاعداً معطوف على محل لجنبه وكذلك أو قائماً ومعنى هذه الأحوال أن الضرور لا يزال لاهجاً بالدعاء لا يفتر عنها في مطلق الاحوال كلها سواء أكان منبطحاً عاجزاً عن النهوض أو كان قاعداً متخاذلاً لا يقدر على القيام أو كان قائماً لا يطيق المشي • (فلما كشفنا عنه ضره مرّ كأن لم يدعنا الى ضره) الفاء عاطفة والاحينية أو رابطة وكشفنا فعل وفاعل وعنه منعلقان بكشفنا وجملة مر لا محل لها لأنها جواب لما وكأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وجملة لم يدعنا خبرها والى ضر جار ومجرور متعلقان بیدعنا وجملة مسه صفة لضر • (كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) كذلك مفعول مطلق أي مثل ذلك التزيين وزين

بالبناء للمجهول وللمسرفين جار ومجرور متعلقان بزين وما موصول نائب فاعل وجملة كانوا صلة والواو اسم كان وجملة يعملون خبر كان.

البلاغة :

١ - التنكير في قوله تعالى «ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير» فقد كان سياق الكلام يقضي أن يأتي بالمصدر المناسب لفعله وهو التعجيل ولكنه عدل الى الاستعجال وهو مصدر لاستعجل لنكتة تدق على الافهام وتكاد تذهل عنها الخواطر إذ لا يكاد وضع المصدر مؤكداً ومقارناً لغير فعله في الكتاب العزيز يخلو من نكتة وقصارى مايقوله النحاة في ذلك أنه أجرى المصدر على الفعل مقدراً عدم الزيادة وإذا تسوّر القارئ الفطن بفكر مراقبي البيان علم أن وراء الجنوح الى هذا المصدر بدلاً عن المصدر الملائم للفعل سراً إذ وضع الاستعجال موضع التعجيل إيذاناً وإشعاراً بسرعة اجابته لهم واسعافه بطلبتهم حتى كأن استعجالهم بالخير تعجيل لهم ومثل ذلك قوله «والله أنبتكم من الأرض نباتاً» في التنبيه على حتمية نفوذ القدرة في المقدور وسرعة امضاء الحكم وسيأتي في حينه .

٢ - التقسيم أو صحة الأقسام وهو عبارة عن استيفاء المتكلم جميع أقسام المعنى الذي هو آخذ فيه بحيث لا يغادر منه شيئاً وقوله : «دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً» استوفى جميع الهيئات التي يكون عليها الانسان وقد تردد التقسيم في آل عمران فارجع اليه .

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ
 بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ
 جَعَلْنَاكَ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ وَإِذَا
 نُتِلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَأَنْتَ بِقُرْءَانٍ غَيْرِ
 هَذَا تَبَدَّلُ ۚ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي ۚ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا
 مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ۚ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾
 قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ ۚ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ
 عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ
 كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٧﴾

اللفظة :

(القرون) : جمع قرن بفتح القاف ، وهو أهل كل عصر ، سوا
 بذلك لمقارنة بعضهم لبعض ومنه قرن الكباش لمقارنته آخر بازائه
 والقرن بكسر القاف هو المقام لقريته في الشدة ويؤخذ من المعاجم أيضاً
 أن القرن بفتح القاف هو مائة سنة وأمة بعد أمة والوقت المطلق من
 الزمان والقرون الخالية الأمة المتقدمة على التي بعدها .

(خلائف) : جمع خليفة وهو من يخلف غيره ويقوم مقامه والإمام الذي ليس فوقه إمام وهو مذكر فيقال هذا خليفة آخر وربما أنث مراعاة للفظ فيقال خليفة أخرى ويجمع على خلفاء وخلائف والعدد مع الجمع الأول مذكر فيقال ثلاثة خلفاء ومع الثاني يجوز أن يكون مذكراً ومؤنثاً فيقال ثلاثة وثلاث خلائف .

(القرآن) : هناك خمسة أقوال في لفظ القرآن نلخصها بما يلي :

١ - ما ذهب إليه الشافعي من أنه ليس مهموزاً ولا مشتقاً بل وضع علماً على الكلام المنزل .

٢ - ما نقل عن الأشعري وغيره من أنه مشتق من قرنت الشيء بالشيء إذا ضمته إليه ثم جعل علماً على اللفظ المنزل وسمي بذلك لفران السور والآيات والحروف فيه بعضها ببعض .

٣ - ذهب القراء إلى أنه مشتق من القرائن لأن الآيات فيه يصدق بعضها بعضاً وجعل علماً على اللفظ المنزل لذلك وهو على هذين غير مهموز أيضاً كالذي قبلهما ونونه أصلية .

٤ - قال الزجاج : هو وصف على وزن فعلان وهو مهموز مشتق من القرء بمعنى الجمع ومنه قرأت الماء في الحوض إذا جمعته وسمي الكلام المنزل على النبي المرسل به قرآناً لأنه جمع السور أو جمع ثمرات الكتب السابقة .

٥ - ما ذهب إليه اللحياني وجماعة من أنه مصدر مهموز بوزن الغفران سمي به المقروء من تسمية المفعول بالمصدر .

وينقل السيوطي في الاتقان عن الجاحظ أن الله سمى كتابه اسماً مخالفاً لما سمى العرب كلامهم ، سسى جبلته قرآناً كما سمى العرب جملة كلامهم ديواناً وسمى بعضه سورة كقصيدة ، وسمى بعض السورة آية كالبيت وسمى آخر السورة الفاصلة كالقافية •

أما دائرة المعارف الاسلامية فتبدأ بحثها في مادة قرآن بذكر اختلاف المسلمين في نطق واشتقاق ومعنى كلمة قرآن فبعضهم يقول القرآن بغير همز ويذهب الى أنها كلمة وضعت كما وضعت كلمة تورا وانجيل وهو كما ترى قول الشافعي ، ثم تضيي الدائرة في ذكر بقية الاقوال الخمسة الآتية الذكر وتضيف اليها قولاً سادساً وهو ما ذهب اليه شفالبي ، ولها وزن من أن الكلمة عبرية أو سريانية ومعناها ما يقرأ ، وتجنح دائرة المعارف مع هذين العالمين ، الى رأيهما الذي يقول بأن قرأ بمعنى تلا ليست كلمة عربية النسب ولكنها دخيلة على اللغة •

هذا وسيرد المزيد من هذا البحث الطريف في مواقع أخرى يتبين فيها أرجح الاقوال •

الاعراب :

(ولقد أهلكنا القرون من قبلكم) الواو استئنافية واللام جواب للقسمة المحذوف وقد حرف تحقيق وأهلكنا القرون فعل وفاعل ومنفعول ومن قبلكم جار ومجرور متعلقان بأهلكنا ولا يجوز أن يكون حالاً من القرون لأنه ظرف زمان فلا يقع حالاً عن الجنة كما لا يقع خبراً لها وقد تقدم بحثه • (لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات) لما حينية متعلقة بأهلكنا أو رابطة وظلموا فعل وفاعل وجاءتهم الواو واو الحال

باضمار قد وقد تقدم بحث واو الحال وقيل الواو للعطف على ظلموا ولعل الأول أولى ، وجاءتهم رسالهم فعل ومفعول به وفاعل وبالبيانات متعلق بجاءتهم • (وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين) عطف على ظلموا واللام في ليؤمنوا للجحود ويؤمنوا منصوب بأن مضمرة وهي مع مدخولها خبر كانوا ، وكذلك في محل نصب صفة لمصدر محذوف ونجزي القوم فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول به والمجرمين صفة للقوم • (ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم) ثم حرف عطف وجعلناكم عطف على أهلكنا وخلائف مفعول به ثان وفي الأرض جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لخلائف ومن بعدهم متعلقان بجعلناكم • (لننظر كيف تعملون) اللام للتعليل وننظر منصوب بأن مضمرة بعدها وكيف اسم استفهام في محل نصب مفعول به لتعملون أي لننظر أي عمل تعملونه ، لا لننظر لأن لها الصدارة فلا يعمل فيها ما قبلها ، ولا يبعد أن تكون في محل نصب على الحال أي على أي حالة تعملون الاعمال اللائقة بالاستخلاف • (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات) الواو عاطفة وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة تتلى مضاف إليها وتتلى فعل مضارع بالبناء للسجھول وعليهم متعلقان بتتلى وآياتنا نائب فاعل وبينات حال •

(قال الذين لا يرجون لقاءنا : أتت بقرآن غير هذا أو بدله) الجملة لا محل لها لأنها جواب إذا والذين فاعل وجملة لا يرجون صلة ولقاءنا مفعول يرجون وجملة أتت مقول القول وبقرآن متعلقان بأئت وغير صفة لقرآن وهذا مضاف لغير وأو حرف عطف وبدله عطف على أتت • (قل : ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي) ما نافية ويكون فعل مضارع ناقص ولي خبرها المقدم وأن وما في حيزها اسمها المؤخر ويجوز أن تكون تامة والمصدر فاعل ومن تلقاء نفسي متعلقان بأبدله

ونفسي مضافة لتلقاء وقد تقدم القول في التلقاء • (إن أتبع إلا ما يوحى إليّ) إن نافية وأتبع فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره أنا وإلا أداة حصر وما مفعول به وجملة يوحى إليّ صلة • (إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم) إن واسمها وجملة أخاف خبرها وإن شرطية وعصيت فعل ماض في محل جزم فعل الشرط والتاء فاعل وربى مفعول به وعذاب مفعول به لأخاف ويوم مضاف إليه وعظيم صفة • (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراككم به) لو شرطية وشاء الله فعل وفاعل وجملة ما تلوته عليكم جواب لو وعليكم جار ومجرور متعلقان بتلوته ، ولا الواو عاطفة ولا نافية وأدراككم فعل ماض وفاعله مستتر والكاف مفعول به وبه متعلقان بأدراككم • (فقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعقلون) الفاء تعليلية وقد حرف تحقيق ولبثت فعل وفاعل وفيكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وعمراً ظرف زمان متعلق بلبثت ومن قبله متعلقان بلبثت أفلا الهزة للاستفهام الانكاري والفاء عاطفة على مقدر ولا نافية وتعقلون معطوف على المقدر • (فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته) الفاء عاطفة ومن اسم استفهام للنفي مبتدأ وأظلم خبره ومن متعلقان بأظلم وجملة افترى صلة الموصول وعلى الله متعلقان بافترى وكذباً مفعول به ، وأو حرف عطف وكذب عطف على افترى وبآياته متعلقان بكذب ، والمعنى : لا أحد أظلم ممن افترى على الله الكذب ، وزيادة كذباً مع أن الافتراء لا يكون إلا كذباً لبيان أن هذا مع كونه افتراء على الله هو كذب في نفسه فربما يكون الافتراء كذباً في الاسناد فقط كما إذا أسند ذنب زيد الى عمرو • (إنه لا يفلح المجرمون) الجملة تعليل لكونه لا أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته ، وإن واسمها وجملة لا يفلح خبرها والمجرمون فاعل •

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
هَؤُلَاءِ شَفَعْنَا عِنْدَ اللَّهِ ۖ قُلْ أَتَتَّبِعُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ
وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا كَانَ النَّاسُ
إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ
فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۖ فَقُلْ إِنَّمَا
الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢٠﴾

الاعراب :

(ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم) الواو استئنافية والجملة مستأنفة لحكاية جناية أخرى من جنایاتهم ويعبدون فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل ومن دون الله متعلقان بسحذوف حال من فاعل يعبدون أي متجاوزين الله لا بمعنى ترك الله بالكلية بل بمعنى عدم الاكتفاء بها وضم عبادة الاوثان اليها للشفاعة والتقرب وما موصول مفعول به وهي راجعة الى الاصنام ولكنه راعى نظماً فأفرد في قوله ما لا يضرهم ولا ينفعهم وراعى معناها في قوله هؤلاء شفعاؤنا فجمع ، وجملة لا يضرهم صلة الموصول ولا ينفعهم عطف • وقيل ما موصوفة • (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) الواو

عاطفة ويقولون معطوف على يعبدون وهؤلاء مبتدأ وشفعاؤنا خبر
وعند الله ظرف متعلق بمحذوف حال • (قل اتنبئون الله بما لا يعلم في
السموات ولا في الأرض) قل فعل أمر وجملة أتنبئون مقول القول
والمقصود بالأمر التبكيت والهتزة للاستفهام الانكاري كأنه يؤنبهم
وينكر عليهم أن يخبره بما لا يعلم لها وجوداً في السموات والأرض
وهو الشفيع ولو أنه كان ثمة شفيع لعلمه • وربما الباء حرف جر
وما موصولة أو فكرة موصوفة وعلى كلا التقديرين العائد محذوف أي
يعلمه والجار والمجرور متعلقان بتنبئون وفي السموات حال من العائد
المحذوف في يعلم وجملة لا يعلم صلة ما • (سبحانه وتعالى عما
يشركون) سبحانه تقدم أنه مفعول مطلق لفعل محذوف وتعالى فعل
ماض وعما يشركون متعلقان بتعالى وما موصولة أو مصدرية •
(وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا) الواو استئنافية والجملة
مستأنفة مسوقة لبيان أن الفطرة والتشريع تتطلب وحدة البشر ولكنهم
نزوعاً منهم إلى أهواء النفس ومتطلباتها اختلفوا وقد أفاض المفسرون
في كيفية ذلك والرجوع إليه في المطولات • وما نافية وكان الناس كان
واسمها وإلا أداة حصر وأمة خبر كان وواحدة صفة فاختلفوا عطف
على المعنى أي كان الناس جميعاً على الحق فاختلفوا • (ولولا كلمة
سبقت من ربك لقضي بينهم فيما فيه يختلفون) الواو عاطفة ولولا
حرف امتناع لوجود وكلمة مبتدأ محذوف الخبر وجملة سبقت صفة
لكلمة ومن ربك متعلقان بسبقت ولقضي اللام جواب لولا وجملة
قضي لامحل لها لأنها جواب شرط غير جازم ونائب الفاعل مستتر
تقديره الأمر وبينهم متعلقان بقضي أي لفصل بينهم ولميز المحق من
المبطل ولكن كلمته سبقت بالتأخير لتكون هذه الدار دار تكليف وتلك
دار ثواب أو عقاب وفيما متعلقان بقضي أيضاً وفيه متعلقان يختلفون

وجملة يختلفون صلة الموصول • (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه) الواو عاطفة ويقولون فعل مضارع وفاعل ولولا حرف تحضيض وأنزل فعل ماض مبني للمجهول وعليه متعلقان بأنزل وآية نائب فاعل ومن ربه صفة لآية • وأتى بالمضارع لاستحضار صورة ما قالوه • (فقل إنما الغيب لله فانتظروا إني معكم من المنتظرين) الفاء واقعة في جواب لولا وإنما كافة ومكفوفة والغيب مبتدأ والله خبر فانتظروا الفاء الفصيحة وانتظروا فعل أمر وفاعل واني ان واسمها ومن المنتظرين خبرها ومعكم ظرف متعلق بالمنتظرين •

وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَّسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي
 ءَايَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ
 الَّذِي يُسِيرُكُم فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ
 بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ
 مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ
 أَنجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَنجَيْنَاهُمْ إِذَا هُمْ
 يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَتَأَيَّاهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ

مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾

اللفظة :

(الفلك) : السفن وسميت فلكاً لدورانها في الماء وأصله الدور ومنه فلكة المغزل ، وتفلّك ثدي الجارية إذا استدار والفلك يكون جمعاً وواحد وهو هنا جمع .

(ريح) : في المصباح : الريح الهواء المسخر بين السماء والارض وأصلها الواو لكن قلبت لانكسار ما قبلها والجمع أرواح ورياح وبعضهم يقول أرياح بالياء على لفظ الواحد وغلطه أبو حاتم . والريح مؤنثة على الأكثر فيقال هي الريح وقد تذكر على معنى الهواء فيقال هو الريح نقله أبو زيد ، وقال ابن الأتباري : الريح مؤنثة لا علامة فيها وكذلك سائر أسمائها إلا الإعصار فهو مذكر وراح اليوم يروح روحاً من باب قال وفي لغة من باب خاف إذا اشتدت ريحه فهو رائج .

(عاصف) : عصفت الريح فهي عاصف وعاصفة قال :

حتى إذا عصفت ريح مزعزة فيها قطار ورعد" صوته زجل

ويقال أعصفت الريح فهي معصفة ومعصف والجمع معاصف ومعاصيف .

الاعراب :

(وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم إذا لهم مكر" في

آياتنا) الواو استئنافية وإذا ظرف لما يستقبل من الزمن خافض لشرطه منصوب بجوابه وجملة أذقنا في محل جر بالاضافة اليها وجوابها في اذا الثانية الفجائية وانما جعلت جواباً لكونها بمعنى المفاجأة كأنه قال وإذا رحسناهم من بعد ضراء فاجئوا وقوع المكروه منهم وسارعوا اليه وقد يقدم القول في اذا الفجائية وهل هي حرف أم ظرف زمان أم ظرف مكان ، ورحمة مفعول به ثان ومن بعد صفة لرحمة وضراء مضافة ترجمة وجملة مستهم صفة لضراء واذا الفجائية ولهم خبر مقدم ومكر مبتدأ مؤخر وفي آياتنا صفة لمكر . (قل الله أسرع مكرأ) الله مبتدأ وأسرع خبر ومكرأ تمييز . (إن رسلنا يكتبون ما تسكرون) ان واسمها وجملة يكتبون خبرها وما موصول مفعول به وجملة تسكرون صلة والجملة تعليلية لسرعة مكره تعالى وتعجيله العقوبة . (هو الذي يسيركم في البر والبحر) جملة مستأنفة مسوقة لبيان جريمة أخرى من جرائمهم قائمة على اختلاف ما يعترهم من تقلب بالنسبة لما يصيبهم من سراء وضراء ، وهو مبتدأ والذي خبره وجملة يسيركم صلة والكاف مفعول به وفي البر والبحر جار ومجرور متعلقان يسيركم . (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها) حتى حرف غاية وجر وإذا ظرف لما يستقبل من الزمن وجملة كنتم مضافة اليها والتاء اسم كان وفي الفلك خبرها وجرين عطف على كنتم على طريق الالتفات كما سيأتي في باب البلاغة والنون للنسوة فاعل جرين وبهم جار ومجرور متعلقان بجرين وبريح طيبة حال أي مسوقين وطيبة صفة وفرحوا بها عطف على وجرين ويجوز أن تكون جملة حالية من الضمير بهم وقد مضرة . (جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان) جملة جاءتها لا محل لها لأنها جواب اذا وريح فاعل جاءتها وعاصف صفة وجاءهم الموج عطف على جاءتها ومن كل مكان متعلقان بجاءهم أو بمحذوف

حال من الموج أي منحدرًا • (وظنوا أنهم أحيط بهم) عطف على جاءهم
 وان وما في حيزها سدت مسد مفعولي ظنوا وجسلة أحيط بهم خبر
 أنهم ويلاحظ القارئ أنه جعل الشرط أمورا ثلاثة وهي الكون في
 الفلك والجري بهم بريح طيبة والفرح بها وجعل الجواب أمورا ثلاثة
 أيضاً وهي مجيء الريح العاصف ومجيء الموج وظنهم الاحاطة بهم •
 (دعوا الله مخلصين له الدين) جسلة دعوا الله بدل من ظنوا بدل اشتغال
 لما بينها من الملازمة والتلازم ذلك لأن دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك
 فهو ملتبس به، أو استئنافية مبنية على سؤال يخطر للذهن وهو فماذا صنعوا
 ففيل دعوا الله ، ودعوا الله فعل وفاعل ومفعول ومخلصين حال وله
 جار ومجرور متعلقان بمخلصين والدين مفعول به (لئن أنجيتنا من هذه
 لنكونن من الشاكرين) اللام موطئة للقسم وان شرطية ونجيتنا فعل
 وفاعل ومفعول به وهي فعل الشرط ومن هذه متعلقان بأنجيتنا والاشارة
 للاحوال وما وقعوا فيه من مشارفه الهلاك في البحر ولنكونن جوابه
 وجواب الشرط محذوف لتقدم القسم ، والقسم وجوابه في محل نصب
 بقول مقدر وذلك القول المقدر في محل نصب حال والتقدير : دعوا الله
 قائلين لئن أنجيتنا من هذه الاحوال لنكونن من الشاكرين • (فلما
 أنجاهم إذا هم يبغون في الأرض بغير الحق) الفاء عاطفة ولما حينية أو
 رابطة وأنجاهم فعل وفاعل مستتر ومفعول به واذا فجائية وهم مبتدأ
 وجسلة يبغون خبرهم وفي الارض جار ومجرور متعلقان ببغون وبغير
 الحق حال • (يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم) إنما كافة
 ومكنوفة وبغيكم مبتدأ وعلى أنفسكم خبر • (متاع الحياة الدنيا)
 قرأ حنص وابن اسحق والمفضل بنصب متاع على المفعولية المطلقة بفعل
 محذوف أي تمتعون متاع الحياة الدنيا أو على أنه مفعول به لفعل
 محذوف أي تبتغون متاع الحياة الدنيا وقرأ الباقر بالرفع على أنه

خبر لمبتدأ محذوف أي هو متاع الحياة الدنيا وقيل غير ذلك والأرجح ما ذكرناه . (ثم إلينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون) ثم حرف عطف وتراخ وإلينا خبر مقدم ومرجعكم مبتدأ مؤخر فننبئكم الفاء عاطفة وتنبئكم فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول به وربما كنتم تعملون متعلقان بنبئكم وجملة كنتم صلة ما وجملة تعملون خبر كنتم .

البلاغة :

في هذه الآيات ضروب متعددة من البلاغة تقدم ذكر بعضها واحتاج بعضها الآخر الى مزيد من البسط ومن أهم فنونها :

١ - الالتفات من الخطاب الى الغيبة ثم العودة الى الغيبة وذلك في قوله تعالى « هو الذي يسيركم في البر والبحر » الى آخر الآية وقد تقدم القول في الالتفات ونوضحه هنا فنقول : لما كان قوله هو الذي يسيركم خطاباً ينطوي على الامتنان واظهار نعمة المخاطبين ولما كان المسير في البر والبحر مؤمنين وكهاراً والخطاب شامل لهم جميعاً حسن خطابهم بذلك ليستديم الصالح الشكر ولعل الطالح يتذكر هذه النعمة فينتهي قلبه لتذكر وشكر مسديها ولما كان في آخر الآية ما يقتضي أنهم اذا نجوا بغوا في الارض عدل عن خطابهم بذلك الى الغيبة لئلا يخاطب المؤمنون بما لا يليق صدوره منهم وهو النفي بغير الحق هذا من جهة ومن جهة ثانية ذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها كالمخبر لهم ويستدعي منهم الانكار عليهم والتقبيح لما اقترفوه ، ففي الالتفات فائدتان وهما المبالغة والمقت والتبديد ، قال الرازي « الانتقال من مقام الخطاب الى مقام الغيبة في هذا المقام دليل المقت والتبديد كما أن عكس ذلك في قوله إياك نعبد دليل الرضا والتقريب » .

٢ - المجاز المرسل : في قوله « بغيكم على أنفسكم » لأن البغي لا يقع على الأنفس وإنما هو الوبال ولما كان البغي هو سببه ، ذكره على طريق المجاز المرسل والعلاقة السببية .

٣ - المشاكلة : أفرد لفظ الريح للمشاكلة لوجهين لأنه في مقابلة قوله سبحانه : جاءتهم ريح عاصف ولأن الرحمة تقتضي هنا وحدة الريح فإن السفينة إنما تسير بريح واحدة ولو اختلفت عليها الرياح هلكت ولذا أكد بوصف الطيبة .

وفي تسمية عقوبة الله سبحانه مكرراً فن المشاكلة وقد تقدم بحثها .

٤ - الإشارة : وفي قوله : قل الله أسرع مكرراً فن الإشارة لأن أفعل التفضيل دلّ على أن مكرهم كان سريعاً ولكن مكر الله أسرع منه وإذا الفجائية يستفاد منها السرعة والمعنى أنهم فاجئوا المكر أي أوقعوه على جهة الفجاءة والسرعة .

الفوائد :

في قوله تعالى : « هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم ... » فائدة منقطعة النظر ترتبت عليها أحكام فقهية نشير إليها وهي ما ذكره الزمخشري في كشفه قال : « فان قلت : كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسير في البحر والتسير في البحر إنما هو بعد الكون في الفلك ؟ قلت : لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسير ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كأنه قيل يسيركم حتى إذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجيء الريح

العاصف وتراكم الامواج وظن الهلاك والدعاء بالانجاء » الى آخر هذا الفصل . وقد سبق مثل هذه الآية وفاتنا أن نشير الى هذا السر في حينه وهي قوله تعالى في سورة النساء « وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم أموالهم » فقد استدل الزمخشري بها لأبي حنيفة في أن الصغير يتلى قبل البلوغ أن يسلم اليه قدر من المال يستحق فيه خلافاً لما لك فانه لا يرى الابتلاء قبل البلوغ أما الشافعي فله قولان أحدهما يوافق أبا حنيفة والآخر يوافق مالكاً ، وللأئمة في هذا الصدد مناقشات تخرج عن صدد الكتاب وإنما أشرنا الى مكان الفائدة البيانية والنحوية والرجوع لمعرفة الاحكام الفقهية الى المظان .

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ
نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ
الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا أَتْنَهَا أَمْرُنَا
لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ
نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ
وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾

اللفظة :

(الزخرف) : بالضم الذهب وكمال حسن الشيء ومن القول حسنه ومن الأرض ألوان نباتها •

(ازّينت) : أصله تزينت فأدغمت التاء في الزاي وسكنت الزاي فاجتلبت لها همزة الوصل •

(تغن) : مضارع غني بالمكان أقام به والمغاني المنازل قال النابغة:

غنيت بذلك إذ هم لك جيرة منها بعطف رسالة وتودّد

وفي القاموس ما يقتضى أن غني يأتي بمعنى كان ووجد كقوله :
غنيت دارنا بتهامة أي كانت بها •

الاعراب :

(إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء) كلام مستأنف مسوق لبيان حال الدنيا وسرعة تقضيها وأنها بعد أن تستهوي الأعين برونقها تحبل أهلها على أن يسفك بعضهم دم بعض ويمتشقوا الحسام فيما بينهم لتعكير صفو السلم الذي يجب أن يسود بينهم وضرب لذلك مثلاً من التشبيه المركب • وإنما كافة ومكفوفة ومثل مبتدأ والحياة مضاف إليه والدنيا صفة ، كماء : الجار والمجرور خبر مثل أو هي اسم فهي الخبر وجملة أنزلناه صفة لماء ومن السماء متعلقان بأنزلناه •
(فاختلف به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام) الفاء عاطفة

واختلط عطف على أنزلناه وبه متعلقان باختلط ونبات الأرض فاعل
 اختلط ومما يأكل الناس الجار والمجرور حال من نبات الأرض وجملة
 يأكل الناس صلة والانعام عطف على الناس . (حتى إذا أخذت الأرض
 زخرفها وازيَّنت) حتى حرف غاية وإذا ظرف لما يستقبل من الزمن
 متعلق بالجواب وهو أتاها وجملة أخذت مضافة إليها والأرض فاعل
 وزخرفها مفعول به وازينت عطف على أخذت . (وظن أهلها أنهم
 قادرون عليها) وظن عطف أيضاً وأهلها فاعل ظن وأن وما في حيزها
 سدت مسد مفعولي ظن وقادرون خبر أن وعليها جار ومجرور متعلقان
 بقادرون . (أتاها أمرنا ليلاً أ و نهاراً) أتاها جواب إذا والهاء مفعول
 به وأمرنا فاعل وليلاً ظرف متعلق بأتاها وأو حرف عطف ونهاراً
 معطوف على ليلاً . (فجعلناها حصيداً كان لم تنغن بالأمس) الناء
 عاطفة وجعلناها فعل وفاعل ومفعول به أول وحصيداً مفعول به ثان
 وكان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وجملة لم تنغن خبرها
 وبالأمس جار ومجرور متعلقان بتنغن وأراد بالأمس مطلق الزمان
 الماضي لا خصوص اليوم الذي قبل يومك ولذلك أعربه وأدخل عليه
 « أل » ولو قال أمس للزم البناء على الكسر والتجرد من أل .
 (كذلك تفصل الآيات لقوم يتفكرون) كذلك جار ومجرور متعلقان
 بمحذوف مفعول مطلق وتفصل الآيات فعل وفاعل مستتر ومفعول به
 والجار والمجرور متعلقان بنفصل وجملة يتفكرون صفة لقوم . (والله
 يدعو إلى دار السلام) والله مبتدأ وجملة يدعو خبر وإلى دار السلام
 متعلقان بدعو وسيأتي الفرق بين الدعاء والأمر في باب الفوائد .
 (ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) ويهدي عطف على يدعو ومن
 مفعول به وجملة يشاء صلة وإلى صراط متعلقان يهدي ومستقيم صفة .

البلاغة :

١ - في هذه الآية تشبيه تمثيلي ومركب وهو هنا يحتمل شيئين :

آ - انه شبه الحياة الدنيا بالماء فيما يكون به من الارتفاع ثم الانقطاع •

ب - انه شبهها بالنبات في جفافه وذهابه حطاماً بعد ما التف وتكاثف وزين الارض بخضرته ورفيفه •

٢ - وفي قوله « أخذت الأرض زخرفها » استعارة مكنية حيث جعلت الأرض في زينتها بما عليها من أصناف النبات كالعروس التي أخذت من أنواع الزينة والثياب فتزينت بها •

الفوائد :

الفرق بين الدعاء والأمر أن الأول طلب الفعل بما يقع لأجله والداعي الى الفعل خلاف الصارف عنه وهو لا يكون إلا من الأدنى الى الأعلى أما الأمر فهو ترغيب في الفعل وزجر عن تركه وهو يقتضي أن المأمور دون الأمر في الرتبة •

* لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ۖ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا

ذَلَّةٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ كَسَبُوا

السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيْئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ
كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧﴾

اللفظة :

(يرهق) وجوههم أي يغشاها والرهق الغشيان يقال رهقه يرهقه من باب طرب أي غشيه بسرعة ومنه « لا ترهقني من أمري عسراً » و « فلا يخاف بخصاً ولا رهقاً » يقال رهقته وأرهقته مثل ردفته وأردفته ففعل وأفعل بمعنى ، ومنه أرهقت الصلاة إذا أخرتها حتى غشي وقت الأخرى أي دخل وقال بعضهم الرهق المقاربة ومنه غلام مراهق أي قارب الحلم وقال آخرون : الرهق لحاق الأمر ومنه راهق الغلام إذا لحق بالرجال ورهقه في الحرب أدركه وقال الأزهري : الرهق اسم من الارهاق وهو أن يحمل الانسان على مالا يطيقه ومنه سأرهقه صعوداً . وللراء مع الهاء خاصة غريبة فهما لا تفيدان معنى واحداً وإنما تفيدان إحداث التأثير وقد أحصيناها فلم تختل هذه القاعدة المطردة ، فرهياً الحمل جعل أحد العدلين أثقل من الآخر ، وترهيات السحابة تمخضت بالمطر ، ورهبت خفت منه وفي قلبي منه رهبة وهو رجل مرهوب ، عدوه منه مرعوب قالت ليلي :

وقد كان مرهوب السنان وبئس اللـ

سان وميجذام الشرى غير فاتر

وهو راهب بين الرهبانية وهؤلاء رهبان ورهبة ورهاين ورهانية
قال رجل من الضَّبَاب :

قد أدبر الليلُ وقضى أَرَبَهُ ° وارتفعت في فلكها الكوكبة °

كأنها مصباح دير الرهَبه

ورماه فأصاب رهَابته وهي عَظِيم في الصدر مَطْلٌ على البطن
كأنه طرف لسان الكلب ° ومن المجاز أرهب الأبل عن الحوض :
زادها ، وأرهب عنه الناس بأسه ونجدته ، قال رجل من جرّمْ :

إنّا إذا الحرب نساقيها المال °

وجعلت تلقح ثم تحتال

يرهبُ عنا الناسَ طعن إِيغال

شزر كأفواه المَزَاد الشلشال

أي تنفق عليها المال وهو من فصيح الكلام وإنما فصّحه ملح
الاستعارة ، والرهج الغبار ولا يخفى ما يحدثه من أثر ، وأرهج الغبار :
أثاره وأرهجت حوافر الخيل ومن المجاز أرهج فلان نار الفتنة بين
القوم ، وله بالشر لهج ، وله فيه رهج ، ورهز وارتهز لأمر كذا تحرك
له واهتز ونشط ، ونشط من الرهز وهو الحركة في الجماع وغيره
ومن أقوالهم : فلان للطمع مرتهز ولفرسه منتهز ، ورهص أصلح
باحكام وإذا بنيت جداراً فأحكم رهصه وهو عرقه الأسفل ومن المجاز
أرهص الشيء أثبته وأسسه ، وكان ذلك إرهاصاً للنبوة ، ورهصه
لامه وهو من الرَهْصَة وتقول فلان " ما ذكر عنده أحد إلا غمسه ،

وقدح في ساقه ورهصه ، وفلان أسد رهيص أي لا يبرح مكانه كأنما
 رهيص ، والرهط من الثلاثة إلى العشرة وأثرهم واضح في اجتماع
 الشمل ، وانتظام العمل ، وأحرار النصر قال الوليد بن عقبة أخو عثمان
 ابن عفان حين قتل وبويح علي بن أبي طالب وأمر بقبض ما في الدار من
 السلاح وغيره :

بني هاشم إنا وما كان بيننا
 كصدع الصفا لا يرأب الدهر شاعبه

ثلاثة رهط : قاتلان وسالب
 سواء علينا قاتلناه وسالبه

ورهف سيفه رقى حده وسيف رهيف ومرهف الحد ورجل مرهف
 الجسم دقيقه وقد شحذت علينا لسانك وأرهفته ، وفيه رهل أي
 اتفاح ، وروضه مرهومة مطورة . قال ذو الرمة :

أول فحة من أعالي حنوة معجبت
 فيها الصبا موهنا والروض مرهوم

والرهن معروف وقبض الرهن والرهنون والرهنان والرهن
 واسترهنتني فرهنته ضيعتي ومن المجاز فيه : جاءا فرسي رهان أي
 متساوين وإني لك رهن بكذا أي أنا ضامن له ورجلي رهينة أي مقيدة
 قال السميري بن أسد العكلي :

لقد طرقت ليلى ورجلي رهينة فما راعني في السجن إلا سلامها

وفلان رهن بكذا ورهين ورهينة ومرتهن به : مأخوذ به ، قال تعالى « كل امرئ بما كسب رهين » و « وكل نفس بما كسبت رهينة » والرهو السكون قال تعالى « واترك البحر رهواً » أي ساكناً وعيش راحاً أي ساكن ، ومر باعراي فالج فقال : سبحان الله رهو بين سنّامين ، ويقال طلع رهواً ورهوة وهو نحو التل قال ذو الرمة :

يُجلّي كما جلّى على رأس رهوة

من الطير أقنى ينفض الطلّ أزرق

وجاءت الخيل رهواً أي متتابعة وأتاه بالشيء رهواً سهواً أي عفواً سهلاً لا احتباس فيه قال :

يمشين رهواً فلا الأعجاز خاذلة

ولا الصدور على الأعجاز تتكل

وهذا من عجيب أمر هذه اللغة الشريفة .

(القَتَر) : والقتر الغبار معه سواد يقال قتر كهرح ونصر وضرب ومنه قول الفرزدق :

متوح برداء الملك يتبعه موج ترى فوقه الرايات والقترا

وفيل القتر : الدخان ومنه غبار القدر وقيل القتر القدر القليل والاقترار في المعيشة ويقال قترت الشيء واقترته أي قلته ومنه « وعلى المقتر قدره » .

(القِطْع) : جمع قطعة من الليل فيها ظلمة والقطع بكسر القاف
وسكون الطاء الجزء من الليل الذي فيه ظلمة وقد قرئ بهما .

الاعراب :

(للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) للذين خبر مقدم وجملة
أحسنوا صلة والحسنى مبتدأ مؤخر وزيادة عطف على الحسنى أي
ما يزيد على المثوبة . (ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة) يجوز في الواو
أن تكون مستأنفة لتعدد النعميات على المحسنين ويجوز أن تكون
عاطفة وجملة يرهق وجوههم معطوفة على الحسنى ولا بد حينئذ من
تقدير أن فإن شئت نصبت وإن شئت رفعت على حد قول ميسون :

ولبس عباءة وتقر عيني أحب إليّ من لبس الشفوف

ولا نافية ويرهق وجوههم فعل مضارع ومفعول به وقتر فاعل
ولا ذلة عطف على قتر (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) أولئك
مبتدأ وأصحاب خبر والجنة مضاف إليه ، وهم مبتدأ وفيها متعلقان
بخالدون وخالدون خبر والجملة حالية . (والذين كسبوا السيئات
جزاء سيئة بمثلها) يجوز أن تكون الواو عاطفة والذين معطوفة نسقاً
على الذين الأولى أي للذين أحسنوا الحسنى وللذين كسبوا السيئات
جزاء سيئة بمثلها فيتعادل التقسيم وهذا أسهل الوجوه التي ذكرها
المعربون والنحاة ويجوز أن تكون الواو استئنافية والذين مبتدأ خبره
جزاء سيئة بمثلها وهو قول سهل أيضاً لا تكلف فيه وهناك أقوال

أضربنا عنها لأنها تكلف لا حاجة اليه • وكسبوا السيئات الجملة من الفعل والفاعل والمفعول به صلة الموصول وجزاء مبتدأ ثان وسيئة مضاف اليه وبمثلها خبر جزاء أي مقدر بمثلها • (وترهقهم ذلة) قيل هذه الجملة عطف على كسبوا وفيه ضعف من وجهين أولهما أن المستقبل لا يعطف على الماضي وثانيهما أنه فصل بينها بجملة مطولة ، وقيل الواو حالية وجملة ترهقهم ذلة حالية ولا يخفى ما فيه من تكلف ، وقيل الواو معترضة والجملة اعتراضية ، ولكن الاعتراض غير وارد هنا لأنه بصدد تعداد أحوال عذابهم ، ونرى أن تكون الواو مستأنفة والجملة استئنافية ، كأنما هو يعدد أصناف العذاب لهم تهويلاً ، وكذلك قوله : (مالهم من الله من عاصم) ما نافية أو حجازية ولهم خبر مقدم ومن الله جار ومجرور متعلقان بعاصم ومن زائدة وعاصم مبتدأ مؤخر أو اسم ما مؤخر عند من يجيز تقدم خبرها • (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً) وهذه جملة مستأنفة استوفت المصائر الثلاثة لهم وهي الجزاء المعادل والذلة التي رهقهم وغشيان وجوههم قطعاً من الليل ، وكأنما كافة ومكفوفة وأغشيت فعل ماض مبني للمجهول ووجوههم نائب فاعل وقطعاً مفعول به ثان ومن الليل صفة لقطع ومظلماً صفة ثانية لقطعاً بكسر القاف وسكون الطاء • وعلى تراءة قطعاً يشكل أن تكون مظلماً صفة فتعرب حالاً من الليل والعامل فيه إما ما أغشيت من قبل من أن الليل صفة لقوله قطعاً فكان افضاؤه الى الموصوف كإفضائه الى الصفة وإما أن يكون معنى الفعل في قوله من الليل • (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وهذه جملة مستأنفة رابعة تتم فيها المصائر المحتومة لهم ، وأولئك مبتدأ وأصحاب النار خبر وهم فيها خالدون جملة اسمية حالية منهم •

الفوائد :

قول ابن هشام في « والذين كسبوا » :

قال ابن هشام في هذه الآية : جملة « وترهقهم ذلة » معطوفة على « كسبوا السيئات » فهي من الصلة وما بينهما اعتراض يثنى به قدر جزائهم وجملة « ما لهم من الله من عاصم » خبر قاله ابن عصفور وهو بعيد لأن الظاهر أن « ترهقهم » لم يثوت به لتعريف « الذين » فيعطف على صلته بل جيء به للإعلام بما يصيبهم جزاء على كسبهم السيئات ثم انه ليس بمتعين لجواز أن يكون الخبر « جزاء سيئة بمثلها » فلا يكون في الآية اعتراض ويجوز أن يكون الخبر جملة النفي كما ذكر وما قبلها جملتان معترضتان وأن يكون الخبر « كأنما أغشيت » فالاعتراض بثلاث جمل أو « أولئك أصحاب النار » فالاعتراض بأربع جمل ويحتمل وهو الاظهر ان « الذين » ليس مبتدأ بل معطوف على « الذين » الأولى أي « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها ، فمثلها هنا في مقابلة الزيادة هناك وتظيرها في المعنى قوله تعالى « من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون » وفي اللفظ قولهم في الدار زيد والحجرة عمرو وذلك من العطف على معمولي عاملين مختلفين عند الأخفش وعلى اضمار الجار عند سيبويه والمحققين، ومما يرجح هذا الوجه أن الظاهر أن الباء في « بمثلها » متعلقة بالجزاء فإذا كان « جزاء سيئة » مبتدأ احتيج الى تقدير الخبر أي واقع ، قاله أبو البقاء أو « لهم » قاله الخوفي وهو أحسن لإغنائه عن تقدير رابط بين هذه الجملة ومبتدئها وهو الذين وعلى ما اخترناه يكون « جزاء »

عطفاً على « الحسنى » فلا يحتاج الى تقدير آخر ، وأما قول أبي الحسن
وكيسان أن « بثلها » هو الخبر وأن الباء زيدت في الخبر كما زيدت
في المبتدأ في « بحسبك درهم » فمردود عند الجمهور ، وقد يؤنس
قولهما بقوله « وجزاء سيئة سيئة » •

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ
فَزَيْلَنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾ فَكَفَى بِاللَّهِ
شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴿٢٩﴾ هُنَالِكَ تَبْلُوا
كُلَّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَفْتَرُونَ ﴿٣٠﴾

اللفظة :

(زيلنا) : فرقنا •

(تبلو) تختبر •

الاعراب :

(ويوم نحشرهم جميعاً) الظرف متعلق بمحذوف مفهوم من الآية
السابقة أي تفعل ذلك كله يوم نحشرهم ، وجسلة نحشرهم مضاف إليها

وجميعاً نصب على الحال (ثم نقول للسدين أشركوا مكانكم أنتم
وشركاؤكم) ثم حرف عطف وتراخ ونقول معطوف على متعلق الظرف
أي تعمل ذلك كله ثم نقول أو معطوف على نحشرها وللذين متعلقان
بنقول وجلة أشركوا صلة ومكانكم اسم فعل أمر معناه الزموا وسيأتي
بحسبها في باب الفوائد ، وأنتم ضمير منفصل في محل رفع تأكيد للضمير
في مكانكم ، وشركاؤكم عطف عليه (فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم
ما كنتم إيانا تعبدون) الفاء استئنافية وزيلنا فعل وفاعل وبينهم ظرف
متعلق بزيلنا وقال شركاؤهم فعل وفاعل وما نافية وكنتم كان واسمها
وإيانا ضمير منفصل مفعول مقدم لتعبدون وجملة تعبدون نصب خبر
كنتم . (فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم) الفاء استئنافية وكفى فعل
ماض والباء حرف جر زائد والله فاعل محلاً ، وشهيداً : قال الزجاج
منصوب على التمييز إن شئت وإن شئت على الحال فإن كان الاسم
جامداً فالنصب على التمييز كقول بشار :

ومن ذا الذي ترضى سجاياه كلها

كفى بالمرء نبلاً أن تعدّ معايه

(إن كنا عن عبادتكم لغافلين) إن مخففة من الثقيلة وليست نافية
كما قال أحد الأئمة وهي مهملة كما تقدم وكنا كان واسمها وعن عبادتكم
متعلقان بغافلين واللام الفارقة وهي التي أبعدت إن النافية ، وغافلين
خبر كنا . (هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت) هنالك اسم إشارة في
محل نصب على الظرفية المكانية وهو متعلق بتبلو واللام للبعد والكاف
للخطاب وتبلو كل نفس فعل مضارع وفاعل وما اسم موصول مفعول
به وجملة أسلفت صلة . (وردوا إلى الله مولاهم الحق) الواو عاطفة

وردوا فعل ماض مبني للسجھول والواو نائب فاعل والى الله جار ومجرور متعلقان بردوا ومولاهم صفة أو بدل من الله والحق صفة لأنهم كانوا ينولون ما ليس لربوبيته حقيقة . (وضل عنهم ما كانوا يفترون) وضل الواو عاطفة وضل معطوف على ردوا وعنهم متعلقان بضل وما اسم موصول فاعل وكانوا كان واسمها وجملة كانوا يفترون صلة وجملة يفترون خبر كانوا .

الفوائد :

(مكانكم) كلسة جرت مجرى الوعيد والعرب تتوعد فتقول مكانك وانتظرنى والصحيح عند المحققين أن مكانك ودونك من أسماء الأفعال ونقول أن أسماء الأفعال قسمان مرتجلة ومنقولة فالمرتجلة هي ما وضعت من أول أمرها أسماء أفعال وهي ثلاثة أقسام : اسم فعل ماض كهيئات ، واسم فعل مضارع كأف ، واسم فعل أمر كآمين ، وقد تقدمت الإشارة الى ذلك . والمنقولة هي ما استعملت في غير اسم الفعل ثم نقلت اليه والنقل يكون :

١ - إما عن جار ومجرور مثل : عليك نفسك أي الزمها وإليك عني أي تنح .

٢ - وإما عن ظرف مثل : دونك الكتاب أي خذه ومكانك وقد تقدمت .

٣ - وإما عن مصدر مثل : رويد أخاك أي أمهله وبله الشر أي دعه واتركه .

٤ - وإما عن تنبيه مثل : ها الكتاب أي خذه و « هاؤم اقرءوا كتابيه » .

٥ - وإما معدولة كنزال وحذار •

تنبيهات :

١ - الكاف التي تلحق اسم الفعل المنقول تتصرف بحسب المخاطب إفراداً وتثنية وجمعاً وتذكيراً وتأنثياً وهي حرف خطاب لا محل لها من الاعراب لأنها بمثابة جزء من الكلمة لا إعراب له •

٢ - اسم الفعل المنقول والمعدول لا يأتي إلا للأمر ولا يأتي لغيره بعكس المرتجل كما تقدم •

٣ - المرتجل والمنقول سماعيان لا يقاس عليهما •

٤ - المعدول قياسي وهو بني على وزن فعال من كل فعل ثلاثي مجرد تام متصرف •

وسياتي مزيد منه في أثناء هذا الكتاب •

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ بِمَلِكُ السَّمْعِ
وَالْأَبْصَارِ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ
يَدِيرُ الْأَمْرَ فَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ قَدْ لَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ
الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنْتُمْ تُصْرَفُونَ ﴿٢٢﴾ كَذَلِكَ حَقَّتْ
كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٣﴾

الاعراب :

(قل من يرزقكم من السماء والارض) من اسم استفهام مبتدأ وجملة يرزقكم خبر ومن السماء جار ومجرور متعلقان بيرزقكم والارض معطوفة . (أم من يملك السمع والابصار) أم حرف عطف وهي منقطعة لأنها ليست مسبوقة بهمزة الاستفهام ولا بالتسوية ومن اسم استفهام مبتدأ وجملة يملك خبر والسمع مفعول به والابصار عطف على السمع . (ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر) عطف أيضاً وما بعده عطف . (فسيقولون الله) الفاء استئنافية ويقولون فعل وفاعل والله خبر لمبتدأ محذوف أي هو الله أو مبتدأ والخبر محذوف والتقدير يفعل هذه الأشياء كلها والجملة مقول القول . (فقل أفلا تتقون) الفاء الفصيحة وقل فعل أمر والهمزة للاستفهام والفاء حرف عطف ولا نافية وتتقون فعل مضارع وفاعل . (فذلكم الله ربكم الحق) الفاء عاطفة وذلكم مبتدأ والله خبر وربكم بدل من الله أو صفة والحق صفة لربكم ويجوز أن يعرب الله مبتدأ ثانياً وربكم خبره والجملة خبر اسم الإشارة . (فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون) الفاء عاطفة وماذا تقدم أن فيها وجهين الأول أن تكون كلها اسماً واحداً لتركبهما وغلب الاستفهام على اسم الإشارة وصار معنى الاستفهام هنا النفي ولذلك أتى بعده بإلا وهو في محل رفع مبتدأ والثاني أن يكون ذا موصولة خبراً لما الاستفهامية وبعد ظرف متعلق بمحذوف حال وإلا أداة حصر والضلال بدل من ذا والاستفهام بسعنى النفي أيضاً ، والفاء عاطفة وأنى اسم استفهام بسعنى كيف في محل نصب حال من فاعل تصرفون وتصرفون بالبناء للسجھول فعل مضارع ونائب فاعل (كذلك حقك ربك على الذين فسقوا

أبهم لا يؤمنون) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف
والإشارة بذلك الى المصدر المفهوم أي مثل صرفهم عن الحق بعد الاقرار
به في قوله «فسيقولون الله» أو الإشارة الى الحق، وحققت كلمة ربك فعل وفاعل
وعلى الذين جار ومجرور متعلقان بحقت وجملة فسقوا صلة وأن وما في
حيزها بدل من كلمة ربك أي حقيق عليهم أنهم لا يؤمنون وجملة لا يؤمنون
خبر ان .

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ
يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٢٤﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ
مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَنْ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ
أَحَقُّ أَنْ يَتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَالْكَرْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ
﴿٢٥﴾ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ
اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٦﴾

الاعراب :

(قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده) هل حرف
استفهام ومن شركائهم خبر مقدم ومن° موصول مبتدأ مؤخر وجملة
يبدأ الخلق صلة وثم حرف عطف على يبدأ . (قل الله يبدأ الخلق ثم
يعيده فأنى تؤفكون) الله مبتدأ وجملة يبدأ الخلق خبره والجملة
الاسمية مقول القول ثم يعيده عطف على يبدأ والفاء عاطفة وأنى اسم

استفهام بسعنى كيف في محل نصب على الحال وتؤكد فعل مضارع بالبناء للمجهول والواو نائب فاعل . (قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق) احتجاج آخر على ما ذكر ومن شركائكم خبر مقدم ومن مبتدأ مؤخر ويهدي فعل مضارع يتعدى الى اثنين ثانيهما إما باللام أو يلى وقد يحذف حرف الجر تخفيفاً وقد جمع في هذه الآية بين التعديتين بحرف الجر فعدى الأول والثالث يلى وعدى الثاني باللام وحذف المفعول به الاول من الأفعال الثلاثة والتقدير هل من شركائكم من يهدي غيره الى الحق قل الله يهدي من يشاء للحق أفمن يهدي غيره الى الحق ؟ وسيأتي السر في مخالفة حروف الجر في باب البلاغة . (قل الله يهدي للحق) تقدم اعراب ظيورها . (أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع) الهمزة للاستفهام الانكاري وهو ثامن سؤال لم يذكر جوابه وهو هنا الله ومن مبتدأ وأحق خبره وأن حرف مصدري ونصب ويتبع بالبناء للمجهول والمصدر المؤول مضاف لأحق بعد نصبه بنزع الخافض أي أحق بالاتباع . (أم من لا يهدي إلا أن يهدى) أم عاطفة ومن مبتدأ وجملة لا يهدي صلة وإلا أداة حصر وأن وما في حيزها نصب بنزع الخافض والجار والمجرور في محل نصب حال فلاستثناء منزع من أعم الأحوال أي لا يهدي أو يهتدي في حال من الأحوال إلا في حال اهدائه أي اهداء الآخرين إياه والخبر محذوف تقديره أحق ولك أن تنسق من على الاولى فلا تحتاج الى الخبر . (فما لكم كيف تحكمون) الفاء استئنافية وما استفهامية مبتدأ ولكم خبره أي فأي شيء ثبت لكم في اتخاذ هؤلاء العاجزين عن هداية أنفسهم فكيف تحكمون بالباطل وتجعلون الله أنداداً وشركاء ؟ (وما يتبع أكثرهم إلا ظناً) كلام مستأنف مسوق لبيان السر في عدم اكتناهم الحق وفهمهم لمضنون البرهان وما نافية ويتبع أكثرهم فعل وفاعل وإلا أداة حصر

وظناً مفعول به • (إن الظن لا يغني من الحق شيئاً) كلام مستأنف مسوق لبيان العلة في إخفاقهم في الفهم وعدم الاكتناه ، وإن واسمها وجملة لا يغني خبرها ومن الحق حال مقدمة وشيئاً مفعول مطلق أي شيئاً من الاغناء أو مفعول به بتضمين يغني معنى يدفع • (إن الله عليم بما يفعلون) ان واسمها وخبرها وبما متعلقان بعليم وجملة يفعلون لا محل لها لأنها صلة ما سواء كانت موصولة أو مصدرية •

البلاغة :

مخالفة حروف الجر :

وهذا باب تقدمت الإشارة إليه في الأفعال وهو ينطوي على السر في مخالفة حروف الجر وأكثر الناس يضعون هذه الحروف في غير مواضعها ويجهلون الدقائق الكامنة في وضعها حيث وضعت وهنا عدى فعل هدى إلى الحق إلى مرتين وفي الثالثة عداه باللام ، والنحاة يغفلون عن هذا السر ويقولون إن ما يصح جره إلى يجوز جره باللام التي تفيد الغاية مثلها ولا عكس فلا يقال في قلت له : قلت إليه ، ويقولون الماء في الكأس لأن في للظرفية ويجيزون التعدي بالباء لأنها تخلفها في الظرفية ولا يجوز أن يقال في مرتت به : مرتت فيه ، إذا تقرر هذا نقول ، والله أعلم ، ان هناك سراً وراء الصورة فالهداية لما أسندت إليهم وجبت تعديتها إلى التي تفيد البعد كأنها ضمناً بعيدة عنهم ولكنها لما أسندت إلى الله تعالى وجب تعديتها باللام التي تفيد القرب كأنها من خصائصه وحده وملك يمينه وهو المنفرد بها على وجه الديمومة والكمال وستأتي نماذج من هذه المخالفة السامية •

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ
 الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 ﴿٢٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ۖ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ ۖ
 وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ
 عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ۚ
 وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾

الاعراب :

(وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله) الواو استئنافية
 وما نافية وكان واسمها والقرآن بدل من هذا وان وما في حيزها خبر
 كان أي افتراء • (ولكن تصديق الذي بين يديه) الواو عاطفة ولكن
 مخففة مهلة وتصديق معطوف على افتراء المؤولة ووقعت لكن أحسن
 موقع لأنها بين نقيضين وهما الكذب والصدق ولهذا لا حاجة الى
 الاوجه التي تكلفها بعض الأئمة وهي سائغة ومقبولة ولكن ما أوردناه
 أولى بالتقديم والذي مضاف لتصديق وبين ظرف متعلق بمحذوف صلة

الموصول ويديه مضاف ليين بمعنى أمامه • (وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) وتفصيل عطف على تصديق ولا نافية للجنس وريب اسسها مبني على الفتح وفيه خبر لا ومن رب العالمين حال وجملة لا ريب فيه معترضة وهو الظاهر بين تفصيل ومن رب العالمين والتقدير ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب كائناً من رب العالمين وجنح الزمخشري الى جعل لا ريب فيه حالاً داخلاً في حيز الاستدراك كأنه قيل ولكن كان تصديقاً وتفصيلاً منتفياً عنه الريب كائناً من رب العالمين ولك أن تعلق من رب العالمين بتفصيلاً ويكون لا ريب فيه اعتراضاً • (أم يقولون افتراه) أم عاطفة منقطعة فهي بمعنى بل حتى لقد وردت قراءة شاذة بها فهي للاضراب الاتقالي ، والهمزة للاستفهام الانكاري للواقع واستبعاده ويجوز أن تكون متصلة وحينئذ فلا بد من حذف جملة ليصح التعادل والتقدير أيقرون به أم يقولون افتراه وجملة افتراه مقول القول • (قل فأتوا بسورة مثله) الفاء الفصيحة أي قل تبكيتاً لهم إن كان الأمر كما تقولون فأتوا وأتوا فعل أمر وفاعل وبسورة جار ومجرور متعلقان بأتوا ومثله صفة • (وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين) وادعوا عطف على فأتوا والواو فاعل ومن اسم موصول مفعول به وجملة استطعتم صلة ومن دون الله حال وإن شرطية وكنتم فعل الشرط والتاء اسم كان وصادقين خبر كان وجواب الشرط محذوف أي فأتوا وادعوا • (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله) بل حرف اضراب وعطف وكذبوا فعل وفاعل وبما متعلقان بكذبوا وجملة لم يحيطوا صلة ما والواو للحال ويجوز أن تكون عاطفة أي بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وبما لم يأتهم تأويله ، أو هذه الجملة في محل نصب على الحال أي كذبوا به حال كونهم لم يفهموا ما كذبوا به ولا بلغت عقولهم ، ولما حرف جازم ويأتهم مضارع مجزوم بلما والهاء

مفعول به وتأويله فاعل يأتهم ويجوز أن تكون الواو للمعطف والجملة معطوفة على لم يحيطوا فتكون داخلة في حكم الصلة ولمجيء « ما » سر ستقف عليه في باب البلاغة . (كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) الكاف نعت لمصدر محذوف أي كذلك التكذيب كذبوا رسلهم ، وكذب الذين فعل وفاعل ومن قبلهم صلة الذين ، فانظر : الفاء عاطفة على محذوف أي فأهلكنا فانظر وكيف اسم استفهام في موضع نصب على أنه خبر كان ولا يصح أن يعمل فيه النعل فانظر لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل فيه وعاقبة اسمها والظالمين مضاف إليه . (ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين) ومنهم خبر مقدم ومن مبتدأ مؤخر وجملة يؤمن به صلة وجملة ومنهم من لا يؤمن عطف على الجملة السابقة وربك مبتدأ وأعلم خبر وبالمفسدين جار ومجرور متعلقان بأعلم .

البلاغة :

١ - « لما » في قوله تعالى « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله » سر عجيب أفاد الكلام معنى لم يكن ليتأتى لولا دخولها لأنها تفيد التوقع بعد تهي الإحاطة بعلمه فقد أفادت الأمور التالية :

١ - انهم كذبوا على البديهة قبل أن يتدبروه ويكتنوها مطاويه .

٢ - الإصرار على التقليد الأعمى ومساوقة آبائهم الذين طبعوا على اللجاج والفسطة وإنكار الحق رغم ظهوره ونصاعته .

٣ - ان التكذيب قبل الاحاطة بالعلم ربما يوهم لهم عذراً فجاءت كلمة « لما » حاسمة مشعرة بأنهم قد أحاطوا بعلمه قطعاً لحججهم وتحقيقاً لشقائهم .

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا
 أَعْمَلُ وَأَنَا بِرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ
 أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ
 إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْأَعْمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ
 النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٤﴾

الاعراب :

(وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ) الواو عاطفة وإن شرطية وكذبوك فعل وفاعل ومفعول به وهو في محل جزم فعل الشرط ، فقل الفاء رابطة لأن ما بعدها جملة طلبية وقل فعل أمر ولي خبر مقدم وعلمي مبتدأ مؤخر ولكم عملكم عطف وجملة لي علمي في محل نصب مقول القول • (أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ) أَنْتُمْ مبتدأ وبريئون خبر ومما متعلقان ببريئون وجملة أعمل صلة الموصول • (وَأَنَا بِرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ) عطف على ما تقدم والاعراب ظاهر • (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) الواو عاطفة ومنهم خبر مقدم ومن مبتدأ مؤخر ويستمعون صفة لمن إذا كانت نكرة موصوفة أي ناس يستمعون وصلة إذا كانت موصولة وأعاد الضمير جمعاً مراعاة لمعنى من والأكثر مراعاة لفظه كقوله « وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ » وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك مراراً وإليك

متعلقان بيسعون . (أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون)
الهزة للاستفهام الانكاري والفاء عاطفة للتعقيب وفيه الوجهان
المشهوران من اعتبار الحذف للمعطوف عليه أو اعتبار التقديم والتأخير
وقد تقدمت الإشارة اليهما والواو عاطفة ولو وصلته وكانوا كان
واسمها وجملة لا يعقلون خبرها . قال الزجاج : معناه ولو كانوا
جهالاً بالاضافة الى الصم وإذا اجتمع سلب السمع والعقل فقد تم
الأمر وفقد الانسان كل خصائص انسانيته . (ومنهم من ينظر اليك)
عطف على سابقتها ومثيلتها ولكنه حمل الضير هنا على لفظ من والفرق
بين الموضعين أن الغالب على المستمعين أن يكونوا جماعة والغالب على
الناظر أن يكون مفرداً . (أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون)
عطف على ما تقدم والمعنى ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة
وجواب لو في الجملتين محذوف لدلالة قوله أفأنت تسمع الصم وقوله
أفأنت تهدي العمي وكل منهما معطوف على جملة مقدرة مقابلة لها
وكلتاها في موضع الحال من مفعول الفعل السابق أي أفأنت تسمع
الصم لو كانوا يعقلون ولو كانوا لا يعقلون ، أفأنت تهدي العمي
لو كانوا يبصرون ولو كانوا لا يبصرون أي لاتسمعهم ولا تهديهم على
كل حال وسيأتي المزيد من هذا التشبيه في باب البلاغة . (إن الله
لا يظلم الناس شيئاً) إن حرف مشبه بالفعل والله اسمها وجملة لا يظلم
خبرها والناس مفعول به وشيئاً مفعول مطلق أي شيئاً من الظلم ويجوز
أن يكون مفعولاً ثانياً ليظلم بمعنى لا ينقص الناس شيئاً من أعمالهم .
(ولكن الناس أنفسهم يظلمون) الواو حالية ولكن حرف استدراك
ونصب والناس اسمها وأنفسهم مفعول مقدم ليظلمون وجملة يظلمون
خبر لكن .

البلاغة :

١ - الاستعارة التمثيلية :

في قوله تعالى « ومنهم من يستمعون اليك » الى آخر الآية استعارة تمثيلية وقدم تقدم القول ان الاستعارة التمثيلية هي تركيب استعمال في غير ما وضع له لعلاقة المشابهة فقد شبههم في عدم الاهتمام بالصم والعسى بل هم أعظم فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ولأن الأصم العاقل ربما استعان بالفراصة على الاستدلال والأعمى الذي له في قلبه بصيرة قد يحس ويتظن وقد جاء المشبه به مركباً لأن المشبه مركب أيضاً ولو أنه لجأ الى التشبيه لضل الأثر الفني ولم تكن له تلك القيمة التي نلاحظها في الاستعارة لان الاستعارة وان تكن مبنية على المشاهدة إلا أن تركيبها يحملنا على تناسي التشبيه ويدعونا لتخيل صورة جديدة وهي من ناحية اللفظ - كما ترى في الآية - تترك التعبير الثنائي أي المشبه والمشبه به وتستعمل التعبير الأحادي الذي يدعي أن ليس هناك إلا شيء واحد تتحدث عنه ويبقى للابتكار أثره في عقد الاستعارة الموفقة وفي هذا المضمار تتجلى عبقرية الفنانين والمبدعين .

هذا وقد رmq أبو الطيب سماء هذه البلاغة بقوله :

واذا خفيت على الغبي فعاذر أن لا تراني مقلّة عمياء

يريد أنه اذا خفي مكانه على الغبي وهو الجاهل الذي لا يعرف شيئاً ولم يعرف قدره ولم يقر بفضلهم فأنا أعذره لأن الجاهل كالأعمى،

والمقلة العمياء إن لم تر فهي في عذر لعماماها وكذلك الجاهل الذي
يجهلني ويجهل قدري ومن قبل المتنبي قيل :

وقد بهرت فما أخفى على أحد إلا على أكنه لا يعرف القسرا

٢ - التهذيب :

وفي هذه الآيات المقدمة فن بدعي يقال له فن التهذيب وقد
أطال فيه علماء هذا الفن ويمكن تلخيصه بأنه وصف يعم كل كلام
منتخل وهو تردد النظر في الكلام بعد عمله ، وامعان الفكر في تهذيبه
وتنقيحه ظمناً كان أو ثراً ، وكشف ما يشكل من عويص معانيه وغريب
إعراجه وطرح ما يتجافى عن مواطن الرقة من لفظ قاس وكلمة نائية
جافية وقد عبر عنه أبو تمام في وصيته للبحثري ، نقل عن أبي عبادة
قال : « كنت في حدائتي أروم الشعر وأرجع فيه الى طبع سليم ولم
أكن وقفت له على تسهيل مأخذ ووجوه اقتضاب حتى قصدت أبا تمام
وانقطعت اليه فكان أول ما قال لي : يا أبا عبيدة تخير الأوقات وأنت
قليل الهموم ، صفر من الغموم ، واعلم أن العادة في الأوقات اذا قصد
الانسان تأليف شيء أو حفظه أن يختار وقت السحر ولا تعمل ظمناً
ولا ثراً عند الملل فإن الكثير منه قليل والخواطر ينابيع إذا رفقت بها
جمت ، واذا غنفت عليها نزحت ، وترنم بالشعر وقت عمله فإنه يعين
عليه وقد يتخيل الشاعر الشعر الجيد فيمكنه مرة ولا يمكنه أخرى
وإياك وتعقيد المعاني واجعل المعنى الشريف في اللفظ اللطيف لئلا
يتلف أحدهما الآخر ومتى عصى الشعر اتركه ومتى طاوعك عاوده
وروح خاطر اذا كلّ واعمل في أحب المعاني اليك وفي كل ما يوافقه
طبعك فالنفوس تعطي على الرغبة ولا تعطي على الاكراه واعمل الآيات

متفرقة على ما يجود به خاطر ثم اظلمها في الآخر وحصل المبدأ والمقطع والمخرج فهو أصعب ما في القصيدة وميّز بفكرك محطة الرسالة ومصّب القصيدة فإنه أسهل عليك واطلمها أولاً وهذبها آخراً » .

التهذيب في الآية :

أما الآية التي نحن بصدد البحث فيها ، فهي قوله تعالى « ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ، ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون » فإن لقائل أن يقول : ما فائدة الفاصلتين وقد أغنى عنهما ما قبلهما ؟ فيقال في الكلام تقديم وتأخير اذا علم سقط معه السؤال وهو أن يقال : « ومنهم من ينظر اليك ولو كانوا لا يبصرون أفأنت تهدي العمي » والاخرى كذلك ، ويرد على ذلك قول من يقول : فما الداعي الى وضع الكلام على التقديم والتأخير الذي هو أحد أسباب التعقيد ؟ قلت : الداعي اليه توخي الاتيان بمقاطع الكلام متماثلة مع ما قبلها ومع ما بعدها من انقواصل فإن قبلها : « وإن كذبوك فقل لي عملي ولكم عملكم أتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون » . وبعدها « إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم كانوا يظلمون » ومعظم فواصل السورة على هذه الزنة والتقنية .

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ

بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّمَا

نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ

شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴿١٦﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ
قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٧﴾

الاعراب :

(ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار) الظرف متعلق بـ يتعارفون على أصح الأقوال وجملة يحشرهم مضاف إليها وكان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وجملة لم يلبثوا خبر كأن وجملة كأن لم يلبثوا جملة حالية من الهاء في يحشرهم وإلا أداة حصر وساعة ظرف متعلق بـ يلبثوا ومن النهار صفة لساعة • (يتعارفون بينهم) الجملة حالية من الواو في يلبثوا فتكون حالاً متداخلة أو من الضمير في يحشرهم فتكون حالاً مترادفة ، وبينهم ظرف متعلق بـ يتعارفون والمعنى بعد هذا الاعراب إن الخلق يعرف بعضهم بعضاً في ذلك الوقت كما كانوا في الدنيا وكأنهم لم يمكثوا في الدنيا إلا ساعة من النهار ثم تنقطع المعرفة إذا عاينوا العذاب ويتبرأ بعضهم من بعض ، وهناك أعراب أخرى يضيق عن استيعابها المجال وما أوردناه أقربها • (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين) قد حرف تحقيق وخسر الذين فعل وفاعل وجملة كذبوا صلة وبقاء الله جار ومجرور متعلقان بكذبوا وجملة قد خسر مستأنفة والواو عاطفة وما نافية وكان واسمها ومهتدين خبرها وهي معطوفة على قد خسر أو على صلة الذين لأن من كذب بالله غير مهتد • (وإما نرينك بعض الذي نعدهم أو توفينك) إن شرطية وما زائدة ونرينك فعل مضارع مبني على الفتح في محل جزم فعل

الشرط والفاعل ضير مستتر تقديره نحن والكاف مفعول به وبعض مفعول ثانٍ والذي مضاف إليه وجملة نعدم صلة وأو حرف عطف وتوفينك عطف على نرينك • (فإلينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون) الفاء رابطة وإلينا خبر مقدم ومرجعهم مبتدأ مؤخر والجملة جواب الشرط ثم حرف عطف لا للترتيب الزماني بل لترتيب الأخبار والله مبتدأ وشهيد خبر وعلى ما يفعلون متعلقان بشهيد وجملة يفعلون صلة • (ولكل أمة رسول) لكل خبر مقدم وأمة مضاف لكل ورسول مبتدأ مؤخر (فإذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) الفاء عاطفة على صفة رسول أي يبعث إليهم فإذا ، وإذا ظرف مستقبل وجملة جاء رسولهم مضاف إليها وجملة قضي لا محل لها وبينهم ظرف متعلق بقضي وبالقسط حال من فاعل قضي وهم الواو حرف عطف أو حالية وهم مبتدأ وجملة لا يظلمون خبر •

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿١٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٍ أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٢٠﴾ أَلَمْ إِذَا مَا وَقَعَ ءَامَنْتُمْ بِهِ ءَالْعَنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ

ظَلِمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٥٢﴾

الاعراب :

(ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) الواو استئنافية ويقولون فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل ومتى استفهام عن الزمان متعلق بمحذوف خبر مقدم وهذا مبتدأ مؤخر والوعد بدل وهذا التعبير بمثابة استبعاد لما وعدوه من عذاب وإن شرطية وكنتم فعل الشرط والتاء اسم كان وصادقين خبرها والجواب محذوف أي فمتى هذا الوعد ؟ (قل لا أملك لنفسي ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله) جملة لا أملك مقول القول ولنفسي متعلقان بأملك وضراً مفعول به ولا نفعاً عطف على ضراً وإلا أداة استثناء أو حصر لوجود النفي وما اسم موصول مستثنى قيل الاستثناء متصل وقيل منقطع وإذا كانت « إلا » حصراً فما بدل من ضراً ونفعاً وجملة شاء الله صلة • (لكل أمة أجل) تنمة مقول القول ولكل خبر مقدم وأمة مضاف إليه وأجل مبتدأ مؤخر • (إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) إذا ظرف مستقبل وجملة جاء مضاف إليها وأجلهم فاعل جاء والفاء رابطة ولا نافية وجملة يستأخرون لا محل لها لأنها جواب إذا وساعة ظرف متعلق يستأخرون ولا يستقدمون عطف على فلا يستأخرون • (قل أرأيتم إن أتاكم عذابه بياتاً أو نهاراً) قل فعل أمر وفاعله أنت أي محمد وجملة أرأيتم مقول القول وقد تقدم الكلام في سورة الأنعام على أرأيتم وقلنا هناك أن العرب تضمن أرأيتم معنى أخبرني وانها تتعدى إذ ذاك إلى منعوين وإن المفعول الثاني يكون غالباً جملة استفهام ينعقد منها

منع ما قبلها مبتدأ وخبر تقول العرب أرأيت زيد ما صنع والمعنى أخبرني عن زيد ما صنع ، اذا ذكرت هذا فأرأيتكم هنا المفعول الاول لها محذوف ولا يصح أن تقع جملة الشرط موقعه والمسألة من باب التنازع تنازع أرأيتكم وإن أتاكم في قوله عذابه وإعمال الثاني هو المختار فلما عمل حذف من الاول والمعنى قل لهم يا محمد أخبروني عن عذاب الله إن أتاكم أي شيء تستعجلون منه وليس شيء من العذاب يستعجله عاقل لأن العذاب كله مرة المذاق سيء المغبة موجب للنفور منه ، وإن شرطية وأتاكم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط والجواب جملة الاستفهام على تقدير الفاء في الجملة الاسمية وبياتاً منصوب على الظرف متعلق بأتاكم ، أو نهراً عطف عليه . (ماذا يستعجل منه المجرمون) ما يجوز أن يكون في موضع رفع وذلك إذا كان ذا بمعنى الذي والمعنى ما الذي يستعجل منه المجرمون فيكون ما مبتدأ والذي خبره ويجوز أن يكون في موضع نصب وذلك اذا جعلت ما وذا اسماً واحداً والمعنى أي شيء يستعجل منه المجرمون فيكون مفعول يستعجل والمجرمون فاعل يستعجل . (أثم إذا ما وقع آمنتكم به الآن وقد كنتم به تستعجلون) أثم الهمزة للاستفهام الانكاري وثم حرف عطف وإذا ظرف مستقبل وما زائدة وجملة وقع في محل جر بالاضافة اليها وجملة آمنتكم به صلة والظرف متعلق بآمنتكم وآلان الهمزة للاستفهام الانكاري والآن ظرف متعلق بسحذوف يفهم من سياق الكلام تقديره الآن به تؤمنون والواو حالية وقد حرف تحقيق وكنتم كان واسمها وبه جار ومجرور متعلقان بتستعجلون وجملة تستعجلون خبر كنتم . (ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون) ثم حرف عطف وقيل فعل ماض مبني للمجهول ونائب الفاعل مستتر وللذين متعلقان بقيل وجملة ظلموا صلة وجملة ذوقوا مقول القول وعذاب

منعول به والخلد مضاف اليه وهل حرف استفهام وتجزون فعل مضارع
ونائب فاعل وإلا أداة حصر وبما متعلقان بتجزون وجملة كنتم صلة
وجملة تكسبون خبر كنتم •

البلاغة :

في قوله : يياتاً ونهاراً ، وضراً ونفعاً طباق تكرر فسمي مقابلة ،
واستعارة مكنية في قوله ذوقوا عذاب الخلد وقد تقدمت الاشارة الى
ذلك كله •

* وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ
بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٣﴾ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ
بِهِ ۖ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ۖ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ۚ وَهُمْ
لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَلَا إِنَّ
وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ
تَرْجَعُونَ ﴿٥٦﴾

اللفظة :

(الاستنباء) : طلب النبأ الذي هو الخبر •

(الافتداء) اي قاع الشيء بدل غيره لدفع المكروه به يقال فداه ينديه فدية وفداءً . وافتداه وفاداه مفاداة ، وافتدي يجوز أن يكون متعرباً وأن يكون لازماً فإذا كان مطاوعاً لمتعدٍ كان لازماً تقول فديته فاقتدي وإن لم يكن مطاوعاً يكون بمعنى فدى فيتعدى لواحد والفعل هنا يحتمل الوجهين فإن جعلناه متعدياً فمفعوله محذوف تقديره لافتدت به نفسها .

(أسروا الندامة) : قيل أسر من الأضداد يستعمل بمعنى أظهر ويستعمل بمعنى أخفى وهو المشهور في اللغة وهو في الآية يحتمل الوجهين .

الاعراب :

(ويستنبئونك أحق هو قل إي وربي) ويستنبئونك فعل مضارع وفاعل ومفعول به وأحق : الهمزة للاستفهام الانكاري المشوب بالاستهزاء وحق خبر مقدم وهو مبتدأ مؤخر والجملة في محل نصب مفعول به لستنبئونك وقيل الجملة في محل نصب يقولون وتكون يستنبئونك متعدياً لواحد وأصل استنبأ أن يتعدى الى مفعولين أحدهما بـ « عن » تقول استنبأت زيداً عن عمرو أي طلبت منه أن ينبئني عن عمرو . وقل فعل أمر وإي حرف جواب وسترده أحرف الجواب في باب الفوائد وربي الواو للقسم وربي مجرور بواو القسم والجار والمجرور متعلقان بفعل القسم المحذوف . (إنه لحق وما أأنتم بمعجزين) إن واسمها واللام المزحلقة والواو حرف عطف على جواب القسم أو استئنافية مسوقة لبيان عدم خلوصهم من عذاب الله بوجه من الوجوه وما حجازية وأأنتم اسمها والباء حرف جر زائد ومعجزين خبرها في

محل نصب محلاً ومجرور بالياء الزائدة لفظاً . (ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لافتدت به) الواو استئنافية ولو شرطية امتناعية على ما هو الكثير فيها وأن حرف مشبه بالفعل ولكل خبر أن المقدم ونفس مضاف اليه وجملة ظلمت صفة لنفس وما اسم موصول في محل نصب اسم أن وأن وما في حيزها فاعل لفعل محذوف أي لو ثبت ذلك، وفي الأرض صلة ما واللام واقعة في جواب لو وافقت به جملة فعلية لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم . (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) الواو عاطفة وأسروا الندامة فعل وفاعل ومفعول به ولما رابطة أو حينية وجملة رأوا مضاف إليها أو صلة والواو فاعل والعذاب مفعول به والمعنى أنهم بهتوا وشدهوا لرؤيتهم ما لم يكن يدور لهم بخلد أو يخطر لهم على بال فانطوا على مضض وحاذروا بوحه المتجلد ولم يملكوا سوى إسرار الندم والحسرة في القلوب وقيل أسروا الندامة أظهروها من قولهم أسر الشيء وأشره إذا أظهره قال هذا أبو عبيدة والجبائي وأنكر الأزهري أن يكون بمعنى الاظهار وقال إنه غلط محض لأن ما يكون بمعنى الاظهار يكون بالشين المثلثة . (وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يجوز أن يكون الكلام مستأنفاً وأن يكون مغطوفاً ، وقضى فعل ماض بالبناء للمجهول ونائب الفاعل مستتر وبينهم ظرف متعلق بقضي وبالقسط حال وهم الواو عاطفة وجملة لا يظلمون خبر . (ألا إن الله ما في السموات والأرض) ألا كلمة تستعمل في التنبيه ويفتح بها الكلام فتسمى استفاحية وأصلها لا ، دخل عليها حرف الاستفهام تقريراً وتذكيراً فصارت تنبيهاً وكسرت إن بعد ألا لأن ألا يستأنف ما بعدها لينبه بها على معنى الابتداء ولذلك يقع بعدها الأمر والدعاء كقول امرئ القيس :

ألا عم صباحاً أيّها الطلّل البالي
وهل يعمن من كان في العصر الخالي

والله خبر إن المقدم وما اسمها المؤخر وفي السموات والارض صلة
(ألا إن وعد الله حق) ألا تأكيد لألا الأولى وقد صدرت الجملتان
بحرفي التنبيه للدلالة على التحقيق والتسجيل لمضمونهما وإن واسمها
وحق خبرها . (ولكن أكثرهم لا يعلمون) الواو حالية أو ستثنائية
ولكن واسمها وجملة لا يعلمون خبرها . (هو يحيي ويميت واليه
ترجعون) هو مبتدأ وجملة يحيي خبر وجملة يميت عطف واليه
جار ومجرور متعلقان بترجعون .

الفوائد :

حروف الجواب :

حروف الايجاب أو الجواب أو التصديق هي : نعم وبلى وأجل
وجير وإي وإن ، وقد تقدم القول في بعضها وتكلم هنا عن إي وإن ؛
فأما إي فحرف إيجاب لا يستعمل إلا في القسم قال الله تعالى « قل إي
وربي لتبعثن » وهمزتها مكسورة والياء فيها ساكنة قال الزمخشري :
« وسمعتهم يقولون إيؤ فيصلونه بواو القسم ولا ينطقون به وحده »
وقال غيره : « ومنه قول الناس في الجواب إي والله وقولهم « إيؤه »
فالواو للقسم والهاء مأخوذة من الله « فقول العامة « إيؤه » صحيح
لا غبار عليه .

حروف التنبيه :

هي : ها وألا وأما ، ومعنى هذه الحروف تنبيه المخاطب الى

ما تحدثه به فإذا قلت هذا عبد الله منطلقاً فالتقدير انظر اليه منطلقاً أو
انتبه عليه منطلقاً فأنت تنبه المخاطب لعبد الله حال انطلاقه وقال النابغة :

ها إنَّ تَا عِذْرَهٗ "إن لم تكن نفعت

فإن صاحبها قد تاه في البلد

فأدخل ها التي للتنبيه على إن والعذر والمعذرة والعذري واحد
والعذرة بالكسر كالركبة والجلسة بمعنى الحالة قال آخر :

تَقَبَّلْ عِذْرَتِي وَحَبَا بِدُهُمِ

يُصَمُّ حَنِينُهَا سَمْعَ الْمَنَادِي

وأكثر ما تدخل ها على أسماء الاشارة والضمائر كقولك هذا
وهذه وهانذا وها أنت ذا وهامي ذه وما أشبه ذلك وإنما كثر التنبيه
في هذه الأسماء المبهمة لتحريك النفس على طلب بعينه إذ لم تكن علامة
تعريف في لفظه والفرق بين ألا وأما أن أما للحال وألا للاستقبال فتقول
أما ان زيدا عاقل تريد أنه عاقل على الحقيقة لا على المجاز فأما
قول الهذلي :

أما والذي أبكى وأضحك والذي

أمات وأحيا والذي أمره الأمر

فأدخل أما على حرف القسم كأنه ينبه المخاطب على استماع قسمه
وتحقيق المقسم عليه وقد يحذفون الألف عن أما فيقولون أم والله وفي
كلام هجرس بن كليب « أم وسيفي وزريه ، ورمحي ونصلي ، وفرسي
وأذنيه ، لا يدع الرجل قاتل أبيه وهو ينظر اليه » .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكُم مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي
 الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ
 فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِّن
 رِّزْقٍ فَجَعَلْتُم مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ءَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَن تَقْتُلُوا
 ﴿٥٩﴾ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ءَإِنَّ اللَّهَ لَذُو
 فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٠﴾ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ
 وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِن قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا
 إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا
 فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿٦١﴾

الإعراب :

(يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم) قد حرف تحقيق
 وجاءكم موعظة فعل ومفعول به وفاعل ومن ربكم صفة لموعظة وتكون
 من للتبعية ، أو متعلقة بجاءكم فتكون للابتداء . (وشفاء لما في

الصدر وهدى ورحمة للمؤمنين) وشفاء عطف على موعظة وشفاء هو في الأصل مصدر جعل وصفاً للمبالغة أو هو اسم لما يشفى به ويتداوى، ولما في الصدر يجوز أن يكون صفة لشفاء فيتعلق بمحذوف وان تكون اللام زائدة في المفعول به وفي الصدر صلة ما ، وهدى ورحمة معطوفان أيضاً وللمؤمنين صفة • (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) الباء متعلقة بمحذوف وأصل الكلام ليفرحوا بفضل الله وبرحمته فبذلك ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لإفادة الجهر ثم أدخلت الفاء لإفادة معنى السببية فصار بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ثم قال فبذلك فليفرحوا للتأكيد والتقرير ثم حذف الفعل الأول لدلالة الثاني عليه والفاء الأولى جزائية والثانية للسببية ثم قالوا الفاء الداخلة على بذلك زائدة وبذلك بدل من بفضل والأولى أن تكون عاطفة وبذلك عطف على بفضل الله وذلك أصبح من جعلها زائدة أما الفاء الداخلة على فليفرحوا فهي الفصيحة لأنها داخلة لمعنى الشرط كأنه قيل إن فرحوا بشيء فليخصوها بالفرح فانه ليس ثمة ما هو أدعى الى الفرح وأثلج للصدر منهما وهو مبتدأ وخير خبر ومما متعلقان بخير ويجمعون صلة ما • (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق) أرأيتم تقدم القول انها بمعنى أخبروني وما أنزل الله : ما اسم موصول مفعول لأرأيتم أو لأنزل وجملة أنزل صلة والعائد محذوف أي أنزله الله ويجوز أن تكون ما استفهامية في محل نصب بأنزل وهي حينئذ معلقة لأرأيتم عن العمل ويجوز أن تكون استفهامية في محل رفع بالابتداء وجملة الله أذن لكم خبر ولكم متعلقان بأنزل ومن رزق حال • (فجعلتم منه حراماً وحلالاً قل الله أذن لكم أم على الله تفترون) فجعلتم عطف على أنزل وجعلتم فعل وفاعل ومنه متعلقان بجعلتم وحراماً مفعول جعلتم وحلالاً عطف ، الله الهزة للاستفهام الانكاري والله

مبتدأ وجملة أذن خبره ولكم متعلقان بأذن ، أم منقطعة بمعنى بل أو متصلة أي الله أذن لكم أم تكذبون عليه ولعل اتصالها أظهر وعلى الله جار ومجرور متعلقان يفترون . (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة) الواو عاطفة وما استفهامية مبتدأ وظن خبرها والذين مضاف إليه وجملة يفترون صلة وعلى الله متعلقان يفترون والكذب مفعول به ويوم القيامة ظرف متعلق بالظن والمعنى أي شيء ظن المفترين في ذلك اليوم أنه صانع بهم فمفعولا الظن سدت مسدهما أن المقدرة وما بعدها . (إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون) إن واسمها واللام المرحقة وذو فضل خبرها وعلى الناس متعلقان بفضل ولكن الواو حالية أو استئنافية ولكن واسمها وجملة لا يشكرون خبرها . (وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن) الواو عاطفة وما نافية وتكون فعل مضارع ناقص واسمها مستتر أي أنت ، وفي شأن خبر تكون ، وما : الواو عاطفة وما نافية تتلو فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره أنت ومنه متعلقان بتتلو والضمير يعود إلى القرآن أو إلى الشأن فتكون من تعليلية أي من أجل الشأن الذي كنت مترسلاً فيه ومن زائدة وقرآن مفعول به محلاً أي وما تتلون من التنزيل من قرآن لأن كل جزء منه قرآن والإضمار قبل الذكر تفخيم . (ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه) ولا تعملون مفعول عطف على ما تقدم ومن حرف جر زائد وعمل مفعول به محلاً أو مفعول مطلق وإلا أداة حصر وكنا كان واسمها وعليكم متعلقان بقوله شهوداً أي شاهدين وشهوداً خبر كنا ، وشهود جمع شاهد وكذلك اشهاد، وإذا ظرف لما مضى متعلق بشهوداً وجملة تفيضون مضافة للظرف وفيه متعلقان بتفيضون . (وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء) الواو حرف عطف وما نافية وعن ربك

جار ومجرور متعلقان يعزب ومن حرف جر زائد ومثقال ذرة فاعل يعزب محلاً وفي الأرض حال من مثقال ذرة أو صفة ولا في السماء عطف . (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لتقرير ما تقدم ولا نافية للجنس وأصغر اسمها ومن ذلك متعلقان بأصغر ولا أكبر عطف على ولا أصغر وإلا أداة حصر وفي كتاب مبين خبر لا ومبين صفة لكتاب .

وعبارة ابن هشام في المغني : « وأما قوله تعالى : وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر » فظاهر الأمر جواز كون أصغر وأكبر معطوفين على لفظ مثقال أو على محله وجوز كون لا مع الفتح تبرئة ومع الرفع مهيئة أو عاملة عمل ليس ويقوي العطف انه لم يقرأ في سورة سبأ في قوله سبحانه وتعالى : « عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة » الآية إلا بالرفع لما لم يوجد الخفض في لفظ مثقال ولكن يشكل عليه ثبوت العزوب عند ثبوت الكتاب كما انك إذا قلت ما مررت برجل إلا في الدار كان إخباراً بثبوت مرورك برجل في الدار وإذا امتنع هذا تعين ان الوقف على انشاء وان وما بعدها مستأنف وإذا ثبت ذلك في سورة يونس قلنا به في سورة سبأ وان الوقف على الأرض وانه انما لم يجيء فيه الفتح اتباعاً للنقل وجوز بعضهم العطف فيهما على أن لا يكون معنى يعزب يخفى بل يخرج الى الوجود .

البلاغة :

في قوله تعالى « وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء » تقديم الأرض في الذكر على السماء ومن حقها التأخير

لأن الأرض جزء من السماء وما فيها من أفلاك ونجوم سوابح وهو جزء ضئيل جداً من حقه التأخير ولكنه جنح الى تقديمه لأنه في معرض حديثه عن الأرض وذكر شهادته على شئون أهل الأرض وأحوالهم وأعمالهم ومعايشهم ووصل ذلك بقوله وما يعزب ، لاءم بينهما ليلي المعنى المعنى فإن قيل قد جاء تقديم الأرض على السماء في الذكر في مواضع كثيرة من القرآن قلنا : إذا جاءت مقدمة في الذكر فلا بد لذلك من سبب اقتضاه وإن خفي ذلك السبب وقد يستنبطه بعض الباحثين دون بعض وسيأتي من غرائب التقديم والتأخير ما يدهش العقول في مواضعه من هذا الكتاب .

الفوائد :

في قوله تعالى « إلا في كتاب مبين » إشكال واضح ، إذ ما حقيقة هذا الاستثناء ؟ وهل هو متصل أو منقطع ؟ إن في جعله متصلاً إشكالاً لأنه يصير المعنى إلا في كتاب فيعزب وهو فاسد فالأولى جعله منقطعاً وإلا بمعنى لكن والمعنى لا يعزب عن ربك شيء لكن جميع الأشياء في كتاب وقد حاول الفخر الرازي جعله متصلاً بعبارة طويلة حصلها أنه جعله استثناء مفرغاً من أعم الاحوال فقال وهو حال من أصغر وأكبر وهو في قوة المتصل ولا يقال فيه متصل ولا منقطع .

الْأَإِنِّ أُولِيَآءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٢﴾

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي

الْآخِرَةِ ۚ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ۚ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٤﴾ وَلَا

يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٥﴾

اللفظة :

(الولي) ضد العدو فهو المحب ومحبة العباد لله طاعتهم له ومحبة لهم إكرامه إياهم وعلى الأولى يكون فعيل بمعنى فاعل وعلى الثاني بمعنى مفعول فهو مشترك بينهما ، هذا وقد تقصينا جميع التراكيب في الكلمات التي فاؤها وعينها ولامها واو ولاماً وياء ، فرأيناها تنحصر في الدلالة على معنى القرب والدنو يقال وَلِيَّه وَلِيَّه : دنا منه وأوليته إياه : أدنيت منه وَكَلَّ مَا يَلِيكَ وجلست مما يليه وسقط الولي وهو المطر الذي يلي الوسمي وقد وَلَّيت الأرض وهي مَوْلِيَّةٌ وولي الأمر وتولاه وهو وليه ومولاه وهو وَلِيٌّ اليتيم وولي القليل وهم أولياؤه وولي ولاية ، وهو والي البلد وهم ولاته ، ورحم الله ولاية العدل ، واستولى عليه وهذا مولاي : ابن عمي ، وهم موالي ، ومولاي : سيدي وعبدي ، ومَوْلِيٌّ بَيِّنُ الولاية سيدٌ ناصر وهو أولى به ووالاه موالاة ، ووالى بين الشيئين وهما على الولاء وتقول العرب : وال غنمك من غنمي أي اعزلها وميزها وإذا كانت الغنم ضائعاً ومعزى قيل والها قال ذو الرمة :

يوالي إذا اصطك الخصوم أماسمه

وجسوه القضايا من وجسوه المظالم

ووالاه ركنه « فول وجهك شطر المسجد الحرام » وتوليته : جعلته ولياً « ومن يتولهم منكم فإنه منهم » وتولاك الله بحفظه ووضع الولاية على الراحة وهي البرذعة قال أبو زيد :

كالبلایا رؤسها فی الولایا مانحات السموم حرء الخدود

وولسى عني وتولى و « أولى لك » ويل لك ، واستولى على الغاية
وهذا من الغريب بمكان .

الاعراب :

(ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ألا حرف
تبيه يستفتح بها الكلام مركبة من الهمزة ولا النافية مغيرة عن معناها
الأول إلى التبيه ، وإن أولياء الله إن واسمها ولا نافية خوف مبتدأ
وساغ الابتداء به لنفيه وعليهم خبر ولا الواو حرف عطف ولا نافية
وهم مبتدأ وجملة يحزنون خبر .

(الذين آمنوا وكانوا يتقون) الذين آمنوا يحتمل موضعه ثلاثة
أوجه متساوية الأرجحية الأول النصب على أنه صفة أولياء الله والثاني
الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هم الذين آمنوا والثالث الرفع
على الابتداء والخبر جملة لهم البشرى الآتية ، وجملة آمنوا صلة وكانوا
يتقون عطف على الصلة وجملة يتقون خبر كانوا .

(لهم البشرى في الحياة الدنيا) لهم خبر مقدم والبشرى مبتدأ
مؤخر وفي الحياة متعلق بمحذوف حال من البشرى والعامل في الحال
الاستقرار في لهم والدنيا صفة للحياة وجملة لهم البشرى إما مستأنفة
وإن جعلت الذين مبتدأ كانت في محل رفع خبر .

(وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله) وفي الآخرة عطف على في
الحياة الدنيا ولا نافية للجنس وتبديل اسمها ولكلمات الله خبر لا .

(ذلك هو الفوز العظيم) ذلك مبتدأ وهو مبتدأ ثان والفوز خبر هو والجملة خبر ذلك والعظيم صفة الفوز والجملتان معترضان (ولا يحزنك قولهم إن العزة لله جميعاً هو السميع العليم) الـ حرف عطف ولا ناهية ويحزنك فعل مضارع مجزوم بلا والكاف منعمول به وقولهم فاعل وإن واسمها وكسرت هزتها لأن الجملة مستأنفة بمعنى التعليل لعزة الله ولا يجوز أن تكون كسرت لأنها وقعت بعد القول لأنه يصير حكاية عنهم وإن النبي صلى الله عليه وسلم تحزن لذلك وهذا كفر والله خبر إن وجيباً حال من العزة ويجوز أن يكون توكيداً ولم يؤنث بالتاء لأن فعلاً يستوي فيه المذكر والمؤنث وهو مبتدأ والسميع خبره الأول والعليم خبره الثاني .

أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ
الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ
هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٦٦﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ
وَالنَّهَارَ مُبْصِراً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ ﴿٦٧﴾
اللفظة :

(يخرصون) أصل معنى الخرص الحزر أي التخمين والتقدير ويستعمل بمعنى الكذب لغلبته في مثله وفي المصباح : خرست النخل خرصاً من باب قتل حزرت ثمره والاسم الخرص بالكسر وخرص الكافر خرصاً كذب فهو خارص وخراص .

الاعراب :

(ألا إن الله مَن في السموات ومن في الأرض) ألا حرف تنبيه وقد تقدمت الإشارة إليه وإن حرف مشبّه بالفعل والله خبرها المقدم ومن اسمها المؤخر وخض العقلاء بالذكر تضييماً لأنهم إذا كانوا له وداخلين في ملكه فما وراءهم مما لا يعقل أولى أن لا يكون له ندأً وشريكاً وفي السموات صلة من ومن في الأرض عطف على من في السموات .

(وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) ما نافية ويتبع الذين فعل مضارع وفاعل وجملة يدعون صلة ومن دون الله حال من شركاء لتقدمه عليه وشركاء مفعول به ليتبع ومفعول يدعون محذوف لفهم المعنى والتقدير وما يتبع الذين من دون الله آلهة شركاء أي وما ينبعون حقيقة الشركاء وإن كانوا يسمّونها شركاء لأن شركة الله في الربوبية محال إن يتبعون إلا ظنهم أنهم شركاء ، ويجوز أن تكون ما استفهامية وتكون حينئذ منصوبة بما بعدها أي ما يتبع وإلى هذا الأعراب جنح أبو البقاء ويجوز أن تكون ما موصولة معطوفة على من كأنه يقول والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي وله شركاؤهم ويجوز أن تكون ما الموصولة هذه في محل رفع بالابتداء والخبر محذوف تقديره والذي يتبعه المشركون باطل فهذه أربعة أوجه أوردناها لتقاربها في الأرجحية وإن كان الأول أسهلها .

(إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون) إن نافية ويتبعون فعل وفاعل وإلا أداة حصر والظن مفعول به وإن نافية أيضاً وهم مبتدأ وإلا أداة حصر وجملة يخرصون خبر هم .

(هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً) هو مبتدأ والذي خبر وجملة جعل صلة الموصول ثم الجعل إن كان بمعنى الابداع والخلق نصب مفعولاً واحداً وإن كان بمعنى التضيير نصب مفعولين وعلى كل لكم متعلق بجعل والليل مفعول به لتسكنوا اللام للتعليل وتسكنوا منصوب بأن مضرة والجار والمجرور إما مفعول لأجله أو مفعول به ثان وفيه متعلق بتسكنوا والنهار عطف على الليل ومبصراً إما حال وإما مفعول به ثان كما تقدم (إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) إن حرف مشبه بالفعل وفي ذلك خبر مقدم لأن واللام المزحلقة وآيات اسم إن المؤخر ولقوم صفة لآيات وجملة يسمعون صفة القوم .

البلاغة :

في قوله « والنهار مبصراً » مجاز عقلي فان إسناد الابصار الى النهار غير حقيقي وقد تقدم أن المجاز العقلي هو اسناد الفعل أو شبهه إلى غير ما هو له على حد قول أبي تمام :

تكاد عطاياه يجنّ جنونها إذا لم يعوذها بنعمة طالب

ويجوز أن يجري على أنه استعاره مكنية اذا قصد التشبيه ، ومنه قول جرير :

لقد لمتنا يا أم غالب في الشرى ونمت وما ليل المطي بنائم

قَالُوا أَلَمْ نَخْلُقْكَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا

الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا . أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا

تَعْلَمُونَ ﴿٦٩﴾ قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٧٠﴾
 مَتَّعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا
 كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧١﴾

الاعراب :

(قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) قالوا فعل وفاعل واتخذ الله ولداً
 فعل وفاعل ومفعول به والجملة مقول القول وسبحانه مفعول مطلق
 النعل محذوف •

(هو الغني له ما في السموات وما في الأرض) هو مبتدأ والغني
 خبره وله خبر مقدم وما مبتدأ مؤخر وفي السموات صلة وما في الأرض
 عطف على ما في السموات •

(إن عندكم من سلطان بهذا) إن نافية وعندكم ظرف متعلق
 بسحذوف خبر مقدم ومن حرف جر زائد وسلطان مبتدأ مؤخر مرفوع
 محلاً مجرور لفظاً وبهذا صفة لسلطان (أتقولون على الله ما لا تعلمون)
 الهمزة للاستفهام الإنكاري وتقولون فعل مضارع وفاعل وعلى الله
 متعلق بتقولون وما مفعول به وجملة لا تعلمون صلة •

(قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) قل فعل أمر
 وفاعله أنت وإن الذين إن واسمها وجملة يفترون صلة الذين وعلى
 الله متعلق يفترون والكذب مفعول به وجملة لا يفلحون خبر إن •

(متاع في الدنيا ثم إلينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) متاع خبر لمبتدأ محذوف أي ذاك أو هو وفي الدنيا صفة ويجوز أن يكون متاع مبتدأ وخبره محذوف والتقدير لهم متاع وساغ الابتداء به لوصفه وثم حرف عطف وتراخ وإلينا خبر مقدم ومرجعهم مبتدأ مؤخر ثم حرف عطف أيضاً ونذيقهم فعل وفاعل مستتر ومفعول به أول والعذاب مفعول به ثان والشديد صفة وبما الباء حرف جر للسببية وما مصدرية أي بسبب كونهم كافرون والجار والمجرور متعلقان بنذيقهم .

* وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۖ يَتَقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بِعَايَتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ﴿٧٦﴾ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ۖ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٧﴾ فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَفَاءَ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَتِنَا ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٧٨﴾

اللفظة :

(فأجمعوا) يقال أجمع الأمر وأزمعه اذا نواه وعزم عليه قال

المؤرج : أجمعت الأمر أفصح من أجمعت عليه وقال أبو الهيثم أجمع أمره إذا جعله جمعاً بعد ما كان متفرقاً (الغمة) ضيق الأمر من غمة إذا ستره ومنها قوله (صلى الله عليه وسلم) : « ولا غمة في فرائض الله » وغم الهلال إذا حال من دونه غيم يحجب رؤيته .

الاعراب :

(واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه) واتل فعل أمر مبني على حذف حرف العلة وفاعله أنت وعليهم متعلقان باتل ونبأ مفعول به ونوح مضاف إليه وإذ ظرف لما مضى من الزمن في محل نصب بدل من نبأ بدل اشتمال أو متعلق به ، ولا معنى لقول أبي البقاء انه حال من نبأ كما لا يجوز تعليقه بالفعل وهو اتل لنفس المعنى لأن اتل مستقبل والظرف ماض وجملة قال لقومه مضافة للظرف (يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت) يا حرف نداء وقوم منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة وقد تقدم بحثه وان شرطية وكان فعل الشرط واسمها ضمير الشأن المحذوف وجملة كبر عليكم مقامي خبرها والمراد بتكبير المقام تعاظم الشقة ، والمقام بالفتح المنزلة والمكانة قال تعالى : « ولمن خاف مقام ربه جنتان » والمقام بالضم الإقامة والقيام على الدعوة خلال مدة اللبث لأنه مكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وتذكيري عطف على مقامي وبآيات الله متعلقان بتذكيري فعلى الله الفاء رابطة والجار والمجرور متعلقان بتوكلت .

(فأجمعوا أمركم وشركاءكم) الفاء الفصيحة وأجمعوا فعل أمر والواو فاعل وأمركم مفعول به لأنه يتعدى بنفسه وبال حرف كما

تقدم في باب اللغة وشركاءكم الواو للمعية وشركاءكم مفعول معه نص
على ذلك سيويه وأنشد :

فكونوا أتم وبني أيكم مكان الكليتين من الطحال

وقال النحاس : في نصب الشركاء على قراءة الجمهور ثلاثة أوجه :
الأول : بمعنى وادعوا شركاءكم قاله الكسائي والفراء أي ادشؤهم
لنصرتكم فهو على هذا منصوب بفعل مضمر .

الثاني : وقال محمد بن يزيد المبرد هو معطوف على المعنى كما
قال الشاعر :

ياليت زوجك في الوغى متقلداً سيفاً ورمحاً

والرمح لا يتقلد به لكنه محمول كالسيف .

الثالث : وقال الزجاج : المعنى مع شركائكم فالواو على هذا واو
مع وأما على قراءة أجمعوا بهمة وصل فالعطف ظاهر أي أجمعوا أمركم
واجمعوا شركاءكم وأما توجيه قراءة الرفع فعلى عطف الشركاء على
الضمير المرفوع في أجمعوا وحسن هذا العطف مع عدم التأكيد بمنفصل
كما هو المعتبر في ذلك .

(ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) ثم حرف عطف وتراخ ولا ناهية
ويكن مجزومة بلا وأمركم اسم يكن ويمكن حال لأنه كان صفة في
الاصل وتقدمت وغمة خبر يكن (ثم اقضوا إلي ولا تنظرون) ثم حرف
عطف كما تقدم واقضوا فعل أمر وفاعل وإلي متعلق به ولا : الواو

عاطفة ولا نافية وتنظرون أصله تنظروني مجزوم بلا حذف النون
للعجازم وحذفت ياء المتكلم للفواصل أي لا تمهلوني •

(فإن توليتم فما سألتكم من أجر) الفاء استئنافية وإن شرطية
وتوليتم فعل وفاعل في محل جزم فعل الشرط والفاء رابطة وما نافية
وسألتكم فعل وفاعل ومن زائدة وأجر مفعول به محلا •

(إن أجري إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين) إن نافية
وأجري مبتدأ وإلا أداة حصر وعلى الله خبر ، وأمرت : الواو عاطفة
وأمرت فعل ماض مبني للمجهول والتاء نائب فاعل ، وأن أكون : أن
وما في حيزها في تأويل مصدر منصوب بنزع الخافض أي بأن أكون .
(فكذبوه فنجيناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف) الفاء عاطفة
على ما تقدم وكذبوه فعل وفاعل ومفعول به ، فنجيناه عطف على كذبوه
ومن اسم موصول معطوف على الهاء والظرف متعلق بمحذوف هو
الصلة أي استقروا معه في السفينة وفي الفلك جار ومجرور متعلقان
بنجيناه أو في الاستقرار الذي هو الصلة أي والذين استقروا معه في
الفلك وجعلناهم خلائف فعل وفاعل ومفعولاه • (وأغرقنا الذين كذبوا
بآياتنا) وأغرقنا عطف على نجيناه ونا فاعل والذين مفعول به وجملة
كذبوا بآياتنا صلة وبآياتنا متعلقان بكذبوا • (فاظر كيف كان عاقبة
المنذرين) الفاء استئنافية واطر فعل أمر وفاعله مستتر وكيف اسم
استفهام خبر كان مقدم وعاقبة اسمها والمنذرين مضاف إليه •

البلاغة :

١ - المجاز العقلي في قوله تعالى « كبر عليكم مقامي » فقد أسند
الكبر الى المقام والمقام هو كناية عن النفس لأن المكان من لوازمه •

٢ - الاستعارة المكنية في قوله تعالى « ثم اقضوا إلي » أي تفذوا ذلك الأمر أو أدوا الى ذلك الأمر ، شبه الأمر المحذوف بالدين ثم حذف المشبه به وأخذ شيئاً من خصائصه و هو القضاء يقال قضى فلان دينه أي أداه .

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فجاءهم وباليبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴿٧٤﴾
ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧٦﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أُسْحَرُ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَنْقُصَ عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾

الاعراب :

(ثم بعثنا من بعده رسلاً الى قومهم) عطف على قصة نوح ، وبعثنا وفاعل ومن بعده حال ورسلاً مفعول به والى قومهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة . (فجاءهم وباليينات فما كانوا

اليؤمنوا بها كذبوا به من قبل) الفاء عاطفة وجاء وهم فعل وفاعل
وفعول به وباليينات متعلقان بجاء وهم والفاء عاطفة وما نافية وكان
واسمها واللام لام الجحود ويؤمنوا منصوب بأن مضمرة بعدها واللام
ومدخلها خبر كان وبسا متعلقان بيؤمنوا وجملة كذبوا صلة وبه
متعلقان بكذبوا ومن قبل حال وبنيت قبل على الضم لانقطاعها عن
الاضافة لفظاً لا معنى . (كذلك نطبع على قلوب المعتدين) الكاف في
محل نصب صفة لمصدر محذوف أي مثل ذلك الطبع نطبع وعلى قلوب
المعتدين جار ومجرور متعلقان بنطبع . (ثم بعثنا من بعدهم موسى
وهارون الى فرعون وملئه بآياتنا) عطف قصة على قصة أيضاً من باب
عطف الخاص على العام ، ومن بعدهم حال وموسى مفعول به لبعثنا
وهارون معطوف على موسى والى فرعون متعلقان ببعثنا وملئه عطف على
فرعون وبآياتنا متعلقان بمحذوف حال أي ملتبسين بآياتنا التسع التي
سيصرّح بها في سورة « الإسراء » وهي قوله تعالى : « ولقد آتينا
موسى تسع آيات بينات » وقد تقدم منها ثمانية في سورة « الاعراف »
اثنان في قوله « فألقى موسى عصاه » وقوله : « ونزع يده » وواحدة
في قوله « ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين » وخمسة في قوله « فأرسلنا
عليهم الطوفان » وستأتي التاسعة في هذه السورة في قوله « ربنا
اطمس على أموالهم » أي امسحها حجارة كما سيأتي في حينه .
(فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين) الفاء عاطفة واستكبروا فعل وفاعل
وكانوا كان واسمها وقوماً خبرها ومجرمين صفة . (فلما جاءهم الحق
من عندنا) الفاء عاطفة ولما حينية أو رابطة وجملة جاءهم مضافة أو
لا محل لها والحق فاعل ومن عندنا متعلقان بجاءهم . (قالوا : إن هذا
لسحر مبين) جملة قالوا لا محل وإن واسمها واللام المزحلقة وسحر
خبر إن ومبين صفة . (قال موسى : أتقولون للحق لما جاءكم أسحر

هذا ولا يفلح الساحرون) قال موسى فعل وفاعل والهمزة للاستفهام وتقولون فعل مضارع وفاعل وللحق جار ومجرور متعلقان بتقولون ولما حينية وجملة جاءكم مضافة ، أسحر الهمزة للاستفهام الانكاري التوبيخي وسحر خبر مقدم وهذا مبتدأ مؤخر والجملة مقول القول ولا الواو للحال ولا نافية ويفلح الساحرون فعل مضارع وفاعل والجملة حالية . (قالوا أجتنا تلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا) قالوا فعل وفاعل والهمزة للاستفهام البياني الذي يستفرغ فيه المكابر المعاند حججه المتهاففة ليبرر إصراره على اللجاج والمواربة والعناد وجملة أجتنا مقول القول وهو فعل وفاعل ومفعول به وتلفتنا اللام للتعليل وتلفت فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل وعما متعلقان بتلفتنا وجملة وجدنا صلة وعليه متعلقان بمحذوف حال تقديره عاكفين وآباءنا مفعول به . (وتكون لكما الكبرياء في الأرض) الواو عاطفة وتكون فعل مضارع ناقص ولكما خبرها المقدم والكبرياء اسمها المؤخر وفي الأرض جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال أي ممتدة والكبرياء مصدر على وزن فعليات ومعناها العظمة وقيل الملك لأن الملوك موصوفون بالكبر ولذلك قيل للملك الجبار ، قال بشار بن برد :

إذا الملك الجبار صغر خده مشينا إليه بالسيوف نعاتبه

ووصفوا بالصيد والشوس ولذلك وصف ابن الرقيات مصعباً
في قوله :

ملكه ملك رافة ليس فيه جيروت منه ولا كبرياء

ينفي ما عليه الملوك من ذلك .

(وما نحن لكما بنؤمنين) الواو عاطفة وما حجازية ونحن اسمها
وبؤمنين الباء زائدة ومؤمنين خبر ما محلاً .

الفوائد :

قال ابن هشام في صدد حديثه عن حذف المفعول : « ومن غريبه
حذف المفعول وبقاء القول نحو : قال موسى : أتقولون للحق لما جاءكم ،
أي هو سحر بدليل أسحر هذا » .

وهذا القول فيه شيء كثير من الغموض وقد تعقبه الدسوقي
فقال : « ما ذكره المصنف أحد أوجه ذكرها في الكشف وعبارته : فإن
قلت : هم قطعوا بقولهم : إن هذا لسحر مبين على أنه سحر فكيف
قل لهم أتقولون أسحر هذا ؟ قلت فيه أوجه أن يكون معنى قوله
أتقولون للحق : أتمميونه وتطعنون فيه وكان عليكم أن تدعئوا
له وتعظموه ، من قولهم فلان يخاف القالة وبين الناس تقاول إذا قال
بعضهم لبعض ما يسوءه ونحو القول الذكر في قوله : سمعنا فتى
يذكرهم ثم قال : أسحر هذا فأنكر ما قالوه في عيبه والطعن عليه وإن
يحذف مفعول أتقولون وهو ما دل عليه قولهم إن هذا لسحر مبين
كانه قيل : أتقولون ما تقولون يعني قولهم أن هذا لسحر مبين ثم
قيل أسحر هذا وإن يكون جملة قوله أسحر هذا ولا يفلح الساحرون
حكاية لكلامهم كأنهم قالوا أجتئنا بالسحر تطلبان به الفلاح » انتهى
ما قاله الزمخشري وقد تصرف به الدسوقي تصرفاً مغلاً ولهذا آثرنا
نقل ما قاله الزمخشري بنصه من الكشف ومع ذلك لا يخلو من
غموض ، وإيضاحه : أن القول على الوجه الأول وقع كناية عن العيب
فلا يتقاضى مفعولاً وفي الثاني على أنه يطلب مفعولاً والذي نراه أن
سؤال ابن هشام غير وارد واعتراض الزمخشري وتكلفه الإجابة عنه

غير وارد أيضاً ولهذا ضربنا صفحاً في الاعراب عن هذا كله وأحسن من الجميع عبارة أبي السعود وهي : « قال موسى : أي قال جملاً ثلاثاً الأولى أتقولون للحق لما جاءكم والثانية أسحر هذا والثالثة ولا يفلح الساحرون وقوله للحق أي في شأنه والأجله وقوله : لما جاءكم أي حين مجيئه إياكم من أول الأمر من غير تأمل وتدبر وهذا مما ينافي القول المذكور وقوله : انه لسحر هذا مقول القول فحذف للدلالة ما قبله عليه وإشارة الى انه لا يتفوه به وقوله : أسحر هذا مبتدأ وخبر وهو استفهام إنكار مستأنف من جهته عليه السلام تكذيباً لقولهم وتوبيخاً إثر توبيخ وتجهيلاً بعد تجهيل وقوله ولا يفلح الساحرون جملة حالية من ضمير المخاطبين والرابط هو الواو بلا ضمير كما في قول من قال : « جاء الشتاء ولست أملك عدة » أي أتقولون للحق إنه لسحر والحال انه لا يفلح فاعله أي لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره عن مثلي من المؤيدين من العزيز الحكيم ».

وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ
 قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا الْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ
 بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾
 وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾

الاعراب :

(وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم) الواو عاطفة لتساوق

فصول القصة وقال فرعون فعل وفاعل وائتوني فعل أمر وفاعل ومفعول به وبكل متعلقان بائتوني وساحر مضاف اليه وعليه صفة • (فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) الفاء عاطفة على محذوف أي فأتوا بالسحرة ، وجملة قال لهم موسى لا محل لها وألقوا فعل أمر وفاعل وما اسم موصول مفعول به وأنتم مبتدأ وملقون خبر والجملة الاسمية صلة الموصول وجملة ألقوا مقول القول • (فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر) ما اسم موصول مبتدأ وجملة جئتم به صلة والسحر خبر وفي قراءة البحر بهزتين همزة استفهام وهمزة أل فتكون ما استفهامية في محل رفع مبتدأ وجئتم به الخبر والتقدير أي شيء جئتم به كأنه استفهام انكار وتقليل لما جاءوا به والسحر بدل من اسم الاستفهام لذلك أعيدت معه أدواته أو يكون السحر خبراً لمبتدأ محذوف أي أهو السحر (إن الله سيبطله إن الله لا يصلح عمل المفسدين) إن واسمها وجملة سيبطله خبرها وإن واسمها وجملة لا يصلح خبرها وإن الثانية للتعليل وعمل المفسدين مفعول به • (ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون) الواو عاطفة ويحق الله فعل وفاعل والحق مفعول به وبكلماته متعلقان بيحق ولو الواو حالية ولو وصلية وكره المجرمون فعل وفاعل •

فَأَمَّا لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ
وَمَلَائِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ
﴿٨٢﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ يَاقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامِنُونَ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ

مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِّنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾

الاعراب :

(فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه) الفاء عاطفة على محذوف يفهم من السياق ومما فصل في مواضع أخر أي فألقى عصاه فإذا هي تلقف ما يأفكون وما نافية وآمن فعل ماض ولموسى متعلق به وإلا أداة حصر وذرية فاعل ومن قومه صفة . (على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم) على بمعنى مع وهي مع مجرورها في محل نصب على الحال، ومن فرعون جار ومجرور متعلقان بخوف وملئهم عطف على فرعون وانما أعاد الضمير اليه جمعاً لأنه بمعنى آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر ، أو لأنه ذو أصحاب يأتمرون بأمره ، وأن يفتنهم أن وما في حيزها بدل اشتمال من فرعون أي على خوف من فتنة فرعون أو مفعول لأجله بعد حذف اللام . (وإن فرعون لعال في الأرض وانه لمن المسرفين) الواو اعتراضية وهذه الجملة والتي بعدها اعتراض تذييلي وان واسمها واللام المرحقة وعال خبر ان مرفوع وعلامة رفعه الضمة المقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين وفي الأرض جار ومجرور متعلقان بعال وانه الواو اعتراضية أيضاً وان واسمها واللام المرحقة ومن المسرفين خبر إن . (وقال موسى : يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين) يا قوم يا حرف فداء وقوم منادى مضاف لياء المتكلم وقد تقدم حكمه ونزيد هنا أن حذف الياء أقوى من اثباتها لقوة النداء على التغير وإن شرطية وكنتم في محل جزم فعل الشرط والتاء اسم كان

وجملة آمنتكم خبر كنتم وبالله جار ومجرور متعلقان بآمنتكم ، فعليه تاء الفاء رابطة لجواب الشرط وعليه متعلقان بتوكلوا وتوكلوا فعل أمر وفاعل وإن شرطية وكنتم مسلمين كان واسمها وخبرها وجواب الشرط محذوف وكرر الجملة تأكيداً وسيأتي في باب الفوائد تحقيق تعليق الحكم بشرطين • (فقالوا على الله توكلنا) الفاء للمعطف وقالوا فعل وفاعل وعلى الله جار ومجرور متعلقان بتوكلنا وتوكلنا فعل وفاعل (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) ربنا منادى مضاف وحرف النداء محذوف ولا ناهية وتجعلنا فعل مضارع مجزوم بلا ونا مفعول به أول وفتنة مفعول به ثان وللقوم صفة والظالمين صفة لقوم • (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) الواو عاطفة ونج فعل أمر مبني على حذف حرف العلة ونا مفعول به وبرحمتك متعلقان بمحذوف حال ومن القوم متعلقان بنجنا والكافرين صفة لقوم •

الفوائد :

متى لم يترتب الشرطان في الوجود فالشرط الثاني شرط في الأول ولذلك لم يجب تقديمه على الأول وقد بنى الفقهاء على ذلك حكماً طريفاً وهو أن يقول الرجل لامرأته : إن دخلت الدار فأنت طالق إن كلمت زيدا فمجموع قوله إن دخلت الدار فأنت طالق مشروط بقوله : إن كلمت زيدا والمشروط متأخر عن الشرط وذلك يقتضي أن يكون المتأخر في اللفظ متقدماً في المعنى وأن يكون المتقدم في اللفظ متأخراً في المعنى فكأنه يقول لامرأته حالما كلمت زيدا إن دخلت الدار فأنت طالق فلو حصل هذا المعلق قبل إن كلمت زيدا لم يقع الطلاق وفي الآية التي نحن بصددھا قوله : إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ، يقتضي أن يكون كونهم مسلمين شرطاً لأن يصيروا مخاطبين

بقوله إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا فكأنه تعالى يقول للمسلم حال إسلامه إن كنت من المؤمنين بالله فعلى الله توكل والأمر كذلك لأن الإسلام عبارة عن الاستسلام وهو الانقياد لتكاليف الله وترك التمرد والايمان عبارة عن معرفة القلب بأن واجب الوجود لذاته واحد وما سواه محدث تحت تدبيره وقهره فاذا حصلت هاتان الحالتان فعند ذلك يفوض العبد جميع أموره الى الله تعالى ويحصل في القلب نور التوكل على الله .

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكَ بِمِصْرَ بَيْوتًا وَاجْعَلُوا
بَيْوتَكُمْ قِبْلَةً وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ ۖ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا
إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا
لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ
فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا
فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

اللفظة :

(تبوءا) : تبوأ المكان : اتخذ مباءة كقولك توطنه اذا اتخذ

وطناً وبوأت له بيتاً أي اتخذته وقال أبو علي : إن تبوأ فعل يتعدى
الى مفعولين •

(اطمس) : اطمس : إزالة أثر الشيء بالمحو وطمست الريح
آثار الديار والطمس تغير الى الدثور والدروس قال كعب بن زهير :

من كل نضاجة الذفرى إذا عرقت

عرضتها طامس الأعلام مجهول

الاعراب :

(وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتا) الواو
نستثنائية وأوحينا فعل وفاعل والى موسى جار ومجرور متعلقان بأوحينا
وأخيه عطف على موسى وأن يجوز أن تكون مفسرة لأنه قد تقدمها
ما هو بمعنى القول دون حروفه وهو الإيعاء ويجوز أن تكون مصدرية
على بابها وهي مع مدخولها في موضع نصب مفعول أوحينا أي أوحينا
إليهما التبوء ولقومكما متعلقان بتبؤا وباعتبارها مفعولاً ثانياً وبمصر
حال وبيوتا مفعول تبؤا وجوز أبو البقاء أن يتعلق بتبؤا • (واجعلوا
بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين) واجعلوا عطف على تبؤا
وبيوتكم مفعول اجعلوا الاول وقبله مفعول اجعلوا الثاني وأقيموا
الصلاة عطف وهو فعل أمر وفاعل ومفعول به وبشر المؤمنين عطف
أيضاً وسيأتي في باب البلاغة سر تنويع الخطاب • (وقال موسى ربنا انك
آتيت فرعون وملاه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا) قال موسى فعل
وفاعل وربنا منادى مضاف حذف منه حرف النداء وإن وسمها وجملة
آتيت خبر إن وفرعون مفعول به وملاه عطف على فرعون وزينة مفعول

به ثان وأموالا عطف على زينة وفي الحياة الدنيا صفة لزينة
 (ربنا ليضلوا عن سبيلك) ربنا منادى مضاف وأعيد للتوكيد
 واللام لام الصيرورة والعاقبة أي آتيتهم النعم المذكورة ليذكروها
 ويتبعوا سبيلك فكان عاقبة أمرهم أنهم كفروها وضلوا عن سبيلك
 ويجوز أن تكون لام العلة والمعنى أنك آتيتهم ما آتيتهم على سبيل
 الاستدراج فكان الايتاء لهذه العلة وقال الحسن البصري : هي لام
 اندعاء عليهم بأن يبقوا على ما هم عليه من الضلال ، وعن سبيلك جار
 ومجرور متعلقان يضلوا (ربنا اطمس على أموالهم واشدد على
 قلوبهم) اطمس فعل أمر وفاعله أنت وعلى قلوبهم جار ومجرور متعلقان
 باطمس واشدد على قلوبهم عطف على اطمس على أموالهم • (فلا يؤمنوا
 حتى يروا العذاب الأليم) يحتمل يؤمنوا النصب والجزم فالنصب بأن
 مضرة بعد فاء السببية العاطفة أو العطف على قوله ليضلوا فلا يؤمنوا
 واختاره المبرد وعلى هذا يكون قوله : ربنا اطمس على أموالهم واشدد
 على قلوبهم اعتراضاً ، والجزم على وجه الدعاء عليهم على أن لا التي
 بسميها النحاة ناهية وهي بالنسبة الى الله تعالى لام الدعاء ومثله
 بيت الأعشى •

فلا ينبسط من بين عينيك ما انزوى

ولا تلقني إلا وأنتك راغم

وحتى حرف غاية وجر ويروا مضارع منصوب بأن مضرة بعد
 حتى والواو فاعل والعذاب مفعول به والأليم صفة • (قال قد أجيب
 دعوتكما) جملة قد أجيب مقول القول ودعوتكما نائب فاعل •
 (فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) الفاء الفصيحة واستقيما
 فعل أمر والالف فاعل ولا تتبعان الواو عاطفة ولا ناهية وتبعان فعل

مضارع مجزوم بلا علامة جزمه حذف النون وألف الاثنين فاعل والنون المشددة هي نون التوكيد الثقيلة وكسرت لوقوعها بعد ألف الاثنين وقرأ حفص تتبعان بتخفيف النون مكسورة مع تشديد التاء فتحتمل أن تكون لا للنفي وأن تكون للنهي فإن كانت للنفي كانت النون نون رفع والجملة اسمية أي وأنتما لا تتبعان أو انه خبر محض مستأنف لا تعلق له بما بعده ، وإن كانت للنهي كانت النون للتوكيد وهي الخفيفة ، وسبيل مفعول به والذين مضاف اليه وجملة لا يعلون صلة .

البلاغة :

التنويع في الخطاب ، فقد نوع سبحانه في خطابهم فثنى أولاً ثم جمع ثم وحد آخرأ والسر في ذلك أن موسى وهارون خطبا بأن يتبوأ لقومهما بيوتاً ويختاراها للعبادة ثم سيق الخطاب عاماً لهما ولقومهما باتخاذ المساجد للصلاة فيها لأن ذلك واجب على الجمهور ثم خص آخرأ موسى بالبشارة التي هي الغرض الاسمي تعظيماً لها وللمبشر بها .

* وَجَوَّزْنَا بِنِيِّ إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠﴾ ءَالْعَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١١﴾ فَالْيَوْمَ نُجْزِيكَ بِبَدْنِكَ لَنَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ

آيَةٌ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ آيَاتِنَا لَغَفِلُونَ ﴿٩٢﴾

اللفظة :

(وجاوزنا) : هو من جاوز المكان اذا تخطاه وخلفه وراءه •

(فأتبعهم) : في المختار تبعه من باب طرب وسلم إذا مشى خلفه أو مرّ به فمضى معه وكذا اتّبعه وهو افتعل وأتبعه على أفعل اذا كان قد سبقه فلحقه • وقال الأخفش : تبعه وأتبعه مثل ردّفه وأردّفه وحكى أبو عبيدة عن الكسائي : أنه قال : إذا أريد بهم انه اتبعهم خيراً أو شراً قالوا بقطع الهمزة وإذا أريد به أنه اقتدى بهم واتبع أثرهم قالوا بتشديد التاء ووصل الهمزة •

(بغياً) : البغي : طلب الاستعلاء بغير الحق •

(عدواً) : في الصحاح للجوهري : عدا عَدُوًّا وَعَدُوًّا وَعَدَاءٌ، وفي القاموس والتاج وَعَدُوًّا وَعَدُوًّا وَعَدُوًّا وَعَدُوًّا عليه ظلمه ويقال : « ما عدا مما بدا » أي ما الذي صرفك عني بعد ما بدا منك •

(تنجيك) : من النجوة وهي الأرض التي لا يعلوها السيل وأصلها من الارتفاع •

الاعراب :

(وجاوزنا بني إسرائيل البحر) الواو استئنافية والجملة مستأنفة

مسوقة لبيان ما آل اليه أمر فرعون وقومه ، وجاوزنا فعل وفاعل وبينى
اسرائيل متعلقان بجاوزنا والباء للتعدي أي جعلناهم مجاوزين البحر
والبحر مفعول به . (فأتبعهم فرعون وجنوده بغياً وعدواً) فأتبعهم
الفاء عاطفة وأتبعهم فعل ومفعول به وفرعون فاعل وجنوده عطف على
فرعون وبغياً مفعول لأجله وعدواً معطوف عليه ويجوز أن يكونا
مصدرين في موضع الحال أي باغين معتدين . (حتى إذا أدركه الفرق
قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين)
حتى حرف غاية لاتباعه وإذا ظرف مستقبل وأدركه الفرق فعل ومفعول
به وفاعل والجملة في محل جر بالاضافة وجملة قال لا محل لها لأنها
جواب شرط غير جازم وجملة آمنت مقول القول وأن وما في حيزها
في موضع نصب بنزع الخافض والجار والمجرور صلة آمنت ولا إله
إلا الذي تقدم القول فيها مشبهاً وجملة آمنت صلة الذي وبه متعلقان
بآمنت وبنوا اسرائيل فاعل آمنت وأنا الواو عاطفة وأنا مبتدأ ومن
المسلمين خبر (الآن وقد عصيت من قبل وكنت من المفسدين) الآن
الهمزة للاستفهام والآن ظرف متعلق بمحذوف وتقديره الآن آمنت ،
وقد الواو للحال وقد حرف تحقيق وعصيت فعل وفاعل وقبل ظرف
مبني على الضم لا نقطاعه عن الاضافة لفظاً لا معنى وكنت من المفسدين
عطف على عصيت وكنت كان واسمها ومن المفسدين خبرها . (فاليوم
ننجيك بيدتك لتكون لمن خلفك آية) الفاء استئنافية واليوم ظرف
متعلق بننجيك وبيدتك حال من الكاف أي مصاحباً لبدتك وسيأتي
مزيد بحث عنها في باب البلاغة ولتكون اللام للتعليل وتكون منصوب
بأن مضرة واسم تكون مستتر تقديره أنت وآية خبرها ولمن خلفك
حال والظرف متعلق بالاستقرار الذي هو صلة الموصول . (وإن كثيراً
من الناس عن آياتنا لغافلون) الواو اعتراضية والجملة اعتراض تذييلي

جاء به عقب الحكاية وان واسسها ومن الناس صفة لكثيراً وعن آياتنا متعلقان بغافلون واللام المرحلة وغافلون خبر إن .

البلاغة :

في الآية تورية إذا فسر البدن بالدرع أما إذا فسر بالجسم فيكون المعنى تنجيك في الحال التي لا روح فيك وانما أنت بدن أو ببدنك كاملاً سوياً لم ينقص منه شيء أما تفسير البدن بالدرع فيدل عليه قول عمرو بن معدي كرب :

أعاذل شكتي بدني وسيفي وكل مقلّص سلس القياد

وكانت لفرعون درع من ذهب يعرف بها ، وعندئذ صح في البدن اتورية وهي ان البدن في القريب الظاهر بمعنى الجسم وفي البعيد الخفي بمعنى الدرع ومراده البعيد الخفي فان نجا فرعون أي خروجه من البحر بعد الفرق بدرعه أعجب آية من خروجه مجرداً والتورية في القرآن قليلة وسترد مواضعها في حينها وتحدث عنها هنا باختصار فنقول :

تعريف التورية : التورية هي أن يذكر المتكلم لفظاً مفرداً له معنيان : قريب ظاهر غير مراد وبعيد خفي هو المراد . وتنقسم الى أربعة أقسام :

١ - التورية المجردة وسميت بذلك لتحريدها من اللوازم وهي قسمان أيضاً :

أ - المجردة التي ذكر معها لازم المورسي به وهو المعنى القريب ولازم المورسي عنه وهو المعنى البعيد كقول مجير الدين بن تميم :

وليلة بتّ أسقى في غياهبها راحاً تسلّ شبابي من يد الهرم
 ما زلت أشربها حتى نظرت الى غزاة الصبح ترعى رجس الظلم
 فالصبح من لوازم الغزاة الشمسية والرعي من لوازم الغزاة
 الوحشية •

ب - المجردة التي لم يذكر معها لازم من لوازم المورّى به ولا
 لازم من لوازم المورّى عنه كقول بعضهم في سنة كان فيها شهر كانون
 معتدلاً فأزهرت الأرض :

كأن نيسان أهدى من ملابسه لشهر كانون أنواعاً من الحل
 أو الغزاة من طول المدى خرفت فما تفرق بين الجدي والحمل
 فالتورية هنا مجردة إذ لم يذكر الشاعر شيئاً من لوازم المورّى
 به أو لوازم المورّى عنه •

٢ - التورية المرشحة : وهي التي ذكر فيها لازم من لوازم
 المورّى به كقول القائل :

ياسيداً حاز لطفاً له البرايا عييد
 أنت الحسين ولكن جفاك فينا يزيد

فإن ذكر الحسين لازم لكون يزيد اسماً علماً بعد احتماله للفعل
 المضارع الذي هو معناه المقصود المورّى عنه ولابن خطيب داريا في
 حمص :

مدينة حمص كعبة الحسن أصبحت

يطوف بها دان ويسعى بها قاصي

له حلة من نبتها سندسية

تعلق في أذيال أستارها العاصي

فإن ذكر التعلق بأذيال الكعبة هنا على سبيل الاستعارة ترشيح
للعاصي من العصيان كما سبق ، وقد رد بعضهم على ابن خطيب داريا
فقال :

مدينة حمص لم تكن قط كعبة يطوف بهادان ويسعى بها قاصي

ولكنها للهو والقصف حاة ألم تنظروها كيف جاورها العاصي

٣ - التورية الميينة : هي التي ذكر فيها لازم من لوازم المورى
عنه ومن أمثلتها ما يحكى أن تقيب الأشراف ببغداد كان يهوى غلاماً
اسمه صدقة أخذه ابن المنير الطرابلسي يوماً وأضافه وجلسوا في طبقة
وإذا بالشريف أتى اليهم مستخفياً وقال لهم :

يا من هم في الطبقة هل عندكم من شفقة ؟

قد جاءكم متيم يطلب منكم « صدقه »

فأجابه ابن المنير في الحال :

يا من أتانا سرقة بهجة محترقة

جدك يا ذا لم يجز أخذك منا « صدقه »

فخجل وذهب عنهما والشاهد في قول الشريف « متيم » يرشح
المعنى المورى عنه في صدقة وهو اسم محبوبه والمعنى الثاني ظاهر
وهو الصلة للفقراء .

٤ - التورية المهيئة : وهي التي لا يتهاى معها في الكلام تورية
إلا باللفظ قبله أو الذي بعده كقول الدماميني :

يا عذولسي في مغم مطرب حرك الأوتار لما سغرا
لم تهز العطف منه طرباً عندما تسمع منه وترا

فإن لفظة تسمع هيأت قوله « وتراً » للتورية بالرؤية وهو المعنى
البعيد وأما المعنى القريب فأحد الأوتار للطنبور .

الفوائد :

(الآن) ظرف زمان للوقت الذي أنت فيه مبني على الفتح ويجوز
أن يدخله من حروف الجر من وإلى وحتى ومذ ومنذ مبنياً معهن على
الفتح ويكون في موضع الجر .

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَأَ صَدَقٍ وَرَزَقْنَهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ
فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا
كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٣﴾ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ

الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا
تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ
فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾

اللفظة :

(مبوأ صدق) اسم مكان أي مكان صدق والمعنى وأنزلناهم
منزلاً محموداً ويجوز أن يكون مصدراً .

(الامتراء) طلب الشك مع ظهور الدليل وهو من مري الضرع
وهو مسحه ليدر .

الاهراب :

(ولقد بوأنا بني اسرائيل مبوأ صدق) الواو استئنافية والجملة
مستأنفة مسوقة لبيان النعم التي أفاضها الله على بني اسرائيل بعد
انجائهم واللام جواب للقسم المحذوف وقد حرف تحقيق وبوأنا فعل
وفاعل وبني اسرائيل مفعول به ومبوأ صدق مفعول به ثان لبوأ أو
مفعول مطلق إن كانت مبوأ مصدراً (ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا
حتى جاءهم العلم) ورزقناهم عطف على بوأنا وهو فعل وفاعل ومفعول
به ومن الطيبات متعلقان برزقناهم ، فما : الفاء عاطفة وما نافية واختلفوا

فعل وفاعل وحتى حرف غاية وجر وجاءهم العلم فعل ومفعول به وفاعل والمراد بالاختلاف ما تعاورهم من شكوك بعد مجيء الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وتضافر معجزاته (إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) إن واسمها وجملة يقضي خبرها وبينهم متعلقان بيقضي ويوم القيامة ظرف متعلق بيقضي أيضاً وفيما منعلقان بمحذوف حال أي فاصلاً فيما ، وجملة كانوا صلة ما وكان والواو اسمها وفيه متعلقان يختلفون وجملة يختلفون خبر كانوا (فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك) الفاء استئنافية وإن شرطية وكنت كان واسمها والفعل في محل جزم فعل الشرط وفي شك خبرها ومما متعلقان بمحذوف صفة لشك وجملة أنزلنا إليك صلة ما (فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك) الفاء رابطة واسأل فعل أمر وفاعله أنت والذين مفعول به وجملة يقرءون الكتاب صلة ومن قبلك حال (لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين) اللام موطئة للقسم وقد حرف تحقيق وجاءك الحق فعل ومفعول به وفاعل ومن ربك متعلقان بجاءك والفاء عاطفة ولا ناهية وتكونن مجزوم بلا محلاً لأنه مبني واسمها مستتر تقديره أنت ومن الممترين خبرها (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله) تقدم اعرابها (فتكون من الخاسرين) الفاء سببية وتكون مضارع ناقص منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية ومن الخاسرين خبرها وسيأتي في باب الفوائد ما قاله العلماء في هذه الآية (إن الذين حقّت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون) إن واسمها وجملة حقّت صلة وعليهم متعلقان بحقّت وكلمة فاعل وربك مضاف لكلمة وجملة لا يؤمنون خبر إن (ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) الواو حالية ولو شرطية وجاءتهم كل آية فاعل وحتى غاية النفي ويروا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى والواو فاعل والعذاب مفعول به والرؤية

عينية ولذلك نصبت مفعولاً واحداً فقط والاليم صفة وجواب لو محذوف أي فلا ينفعهم ايمانهم حينئذ كما لم ينفع فرعون .

الفوائد :

قال الزجاج : إن هذه الآية قد كثر سؤال الناس عنها وخوضهم فيها وفي السورة ما يدل على بيانها فان الله سبحانه يخاطب النبي وذلك الخطاب شامل للخلق فالمعنى فان كنتم في شك فاسألوا ، والدليل عليه قوله في آخر السورة : « يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم » الآية فأعلم الله سبحانه أن نبيه ليس في شك ومثل هذه قوله « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء » فقال طلقتم والخطاب للنبي (صلى الله عليه وسلم) وحده قال أبو عمرو ومحمد بن عبد الواحد الزاهد : سمعت الإمامين ثعلباً والمبرد يقولان : معنى فإن كنت في شك أي قل يا محمد للكافر فإن كنت في شك .

وقال الفراء : إن الخطاب لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) وإن لم يشك وعلم الله أنه غير شاك ولكن الكلام خرج مخرج التقرير والإفهام كما يقول الابن لأبيه ، إن كنت والدي فتعطف علي أو لولده إن كنت ابني فأطعني يريد بذلك المبالغة وربما خرجوا في المبالغة الى ما يستحيل كقولهم : بكت السماء لموت فلان أي لو كانت السماء تبكي على ميت لبكت عليه وكذلك يكون هاهنا المعنى لو كنت ممن يشك فشككت فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك .

وقال الزمخشري : إن أمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مكتوب عندهم في التوراة والانجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم

فأراد أن يؤكد علمهم بصحة القرآن وحجة نبوة محمد عليه السلام ويبالغ في ذلك فقال : فإن وقع لك شكٌ فرضاً وتقديراً - وسبيل من خالجه شبهة في الدين أن يسارع إلى حلها واماطتها اما بالرجوع إلى قوانين الدين وأدلتها وإما بمقادحة العلماء المنبئين إلى الحق - فسلك علماء أهل الكتاب .

وقال أبو حيان : « والذي أقوله : أن إن الشرطية تقتضي تعليق شيء على شيء ولا تستلزم تحميم وقوعه وامكانه بل قد يكون ذلك في المستحيل عقلاً كقوله تعالى : « قل إن كان للرحمن ولد » فأنا أول العابدين » ومستحيل أن يكون له ولد فكذلك هذا مستحيل أن يكون في شك وفي المستحيل عادة كقوله : « فإن استطعت أن تبتغي تفقاً في الأرض أو سلباً في السماء فتأتيهم بآية » أي قافعل ، لكن وقوع « إن » للتعليق على المستحيل قليل وهذه الآية من ذلك ولما خفي هذا الوجه على أكثر الناس اختلفوا في تخريج هذه الآية .

فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَنُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٩٨﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٩٩﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٠﴾

الاعراب :

(فلو لا كانت قرية آمنت) الفاء استثنائية ولولا تحضيضية وهذا التحضيض فيه معنى التوبيخ والنفي وقد تقدمت الإشارة الى حروف التحضيض ، وكانت قرية فعل وفاعل لأن كان هنا تامة وجملة آمنت صفة لقرية (فنفعها إيمانها إلا قوم يونس) الفاء عاطفة ونفعها معطوف على الصفة عطف المسبب على السبب وإيمانها فاعل نفعها والجملة قد تقوم مقام الصفة للنكرة وإلا قوم يونس استثناء متصل واقع على المعنى لا على ظاهر اللفظ فكأنه قال : هلا آمن أهل قرية والجميع مشتركون في العقاب وقوم يونس مستثنى من الجميع ومثل هذا الاستثناء قوله تعالى : « فلو لا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد إلا قليلاً ^{في الآمن} ممن أنجينا منهم » وقال الزجاج إلا قوم يونس استثناء منقطع وتقديره لكن قوم يونس لما آمنوا ومثله قول النابغة:

وقفت فيها أصيلاً كي أسألها عيت جواباً وما بالربع من أحد
إلا الأواري لأياً ما أيّنها والتوي كالحوض بالملظومة الجلد

ويونس مضاف اليه ممنوع من الصّرف للعلمية والعجمية (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) لما حينية أو رابطة وآمنوا فعل وفاعل وجملة كشفنا لا محل لها عنهم متعلقان بكشفنا وعذاب الخزي مفعول به وفي الحياة متعلقان بمحذوف حال والدنيا صفة ومتعناهم عطف على كشفنا وإلى حين متعلقان بمتعناهم (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً) الواو استثنائية ولو شرطية وشاء ربك فعل وفاعل لآمن واللام واقعة في جواب لو وجملة

آمن لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم بمن فاعل آمن وفي الأرض صلة من وكلهم توكيد لمن وجميعاً نصب على الحال من « من » (أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) الهمزة للاستفهام والفاء عاطفة وأنت مبتدأ والجملة بعده خبر وقد مر معنا أن الهمزة مقدمة على العاطف أو ثم جملة محذوفة ، وحتى حرف تعليل وجر ويكونوا منصوب بأن مضمره بعد حتى ومؤمنين خبر يكونوا (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله) الواو عاطفة وما نافية وكان فعل ماض ناقص ولنفس خبرها المقدم وأن المصدرية وما في حيزها اسمها المؤخر وإلا أداة حصر وإذن الله متعلقان بتؤمن (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) ويجعل معطوفة على مقدر كأنه قيل فيأذن لبعضهم في الايمان ويجعل ، ويجعل مضارع والرجس مفعوله وعلى الذين متعلقان بجعل وجملة لا يعقلون صلة .

قُلْ أَنْظَرُوا مَا ذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ
وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠١﴾ فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا
مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿١٠٢﴾ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾

اللفظة :

(النظر) : طلب الشيء من جهة الفكر كما يطلب إدراكه بالعين والمعنى تأملوا تأمل اعتبار •

(النذر) : جمع نذير وهو صاحب النذارة •

الاعراب :

(قل اظفروا ماذا في السموات والارض) قل فعل أمر وجملة اظفروا مفعول القول وماذا يحتمل أن تكون ما استفهامية مبتدأ وذا اسم موصول خبر وتكون الجملة في محل نصب لتعليق العامل وهو اظفروا عنها بالاستفهام ويحتمل أن تكون ماذا بتمامها استفهاماً في محل رفع مبتدأ وفي السموات خبره وعلى الأول يكون الجار والمجرور متعلقين بمحذوف هو الصلة للموصول أي ما الذي استقر في السموات والارض • (وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) هذه الجملة إما حالية من الواو في اظفروا كأنه قيل اظفروا والحال أن النظر لا ينفعكم ، وإما معترضة وما نافية أو استفهامية في محل نصب على أنها مفعول مطلق لتغني أي : أي غناء تغني ، والآيات فاعل والنذر عطف على الآيات وعن قوم جار ومجرور متعلقان بتغني وجملة لا يؤمنون صفة لقوم • (فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) الفاء استئنافية وهل حرف استفهام وينتظرون فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل وإلا أداة حصر ومثل مفعول ينتظرون وأيام مضاف إليه والذين مضاف لأيام وجملة خلوا صلة ومن قبلهم متعلقان بخلوا أو بمحذوف حال • (قل فاتظفروا إني معكم من المنتظرين) قل فعل

أمر والفاء الفصيحة وانتظروا فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل وإن واسمها ومن المنتظرين خبرها والظرف متعلق بحذوف حال .
 (ثم تنجي رسلنا والذين آمنوا) ثم حرف عطف للترتيب والتراخي وتنجي فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره نحن والجملة عطف على كلام محذوف تقديره نهلك الأمم ثم تنجي رسلنا على حكاية الاحوال الماضية ورسلا مفعول به والذين عطف على رسلنا وجملة آمنوا صلة . (كذلك حقاً علينا تنجي المؤمنين) الكاف في محل نصب صفة لمصدر محذوف أي انجاء مثل ذلك الانجاء فهي مفعول مطلق والعامل فيه تنجي المؤمنين ولك أن تجعل الكاف في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف وقدروه بقولهم الأمر كذلك ، وحقاً نصب على المصدر أي يحق حقاً ويجوز أن يعرب نصباً على الحال وإن كان لفظه لفظ المصدر وأورد جامع العلوم الضرير النحوي وجهاً طريفاً وهو أن ينصب على البدلية من كذلك وعلينا متعلقان بحقاً وتنجي فعل مضارع والمؤمنين مفعول به .

البلاغة :

التشبيه التمثيلي في قوله كذلك تنجي الخ فقد شبه نجاة من بقي من المؤمنين بنجاة من مضى في أنه واجب لهم وحق على الله . ووجه الشبه استحقاق كل منهم بالنجاة .

قُلْ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلٰكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمُ وَأُمِرْتُ أَنْ

أَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٤﴾ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ
 مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٥﴾ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ
 فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾ وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بَضْرًا فَلَا كَاشِفَ
 لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ۚ يُصِيبُ بِهِ ۚ مَنْ يَشَاءُ
 مِنْ عِبَادِهِ ۚ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾ قُلْ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ
 مِنْ رَبِّكُمْ ۖ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّٰ فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ يَضِلْ
 عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾ وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ
 يَحْكُمَ اللَّهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٠٩﴾

الاعراب :

(قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني) قل فعل أمر
 ويا أيها الناس تقدم إعرابها كثيراً وإن شرطية وكنتم فعل الشرط وهي
 كان واسمها وفي شك خبرها ومن ديني صفة لشك . (فلا أعبد الذين
 تعبدون من دون الله) الفاء رابطة لجواب الشرط ولا نافية وأعبد فعل
 مضارع فاعله أنا والذين مفعول أعبد وجملة تعبدون صلة ومن دون
 الله حال . (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) الواو عاطفة ولكن حرف
 استدراك لا عمل لها وأعبد فعل مضارع وفاعله أنا ولفظ الجلالة
 مفعوله والذي صفة وجملة يتوفاكم صلة . (وأمرت أن أكون من

(المؤمنين) الواو عاطفة وأمرت فعل ماض مبني للمجهول والتاء نائب فاعل وأن وما في حيزها في موضع نصب بنزع الخافض أي بأن أكون والجار والمجرور متعلقان بأمرت واسم أكون مستتر تقديره أنا ومن المؤمنين خبر أكون . (وأن أقم وجهك للدين حنيفاً) الواو عاطفة وأن وما في حيزها عطف على ما قبلها كأنه قيل : وقيل لي وأقم ، ولكن يشكل اعراب المصدر لأن عطفه على أن أكون فيه إشكال لامتناع عطف الانشاء على الخبر ولكن سيبويه سوغ أن توصل أن بالأمر والنهي وشبه ذلك بقولهم أنت الذي تفعل على الخطاب لأن الغرض وصلها بما تكون معه بمعنى المصدر ، والأمر والنهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الأفعال . وقد لخص البيضاوي ما أفاض فيه سيبويه قال : « وان اقم عطف على أن أكون غير أن صلة أن محكية بصيغة الأمر ولا ضير في ذلك لأن مناط جواز وصلها بصيغ كل الأفعال دلالتها على المصدر وذلك لا يختلف بالخبرية والطلبية ووجوب كون الصلة خبرية في الموصول الاسمي إنما هو للتوصل الى وصف المعارف بالجمل وهي لا توصف إلا بالجمل الخبرية وليس الموصول الحرفي كذلك » وهو تلخيص لما قاله الزمخشري أيضاً وجرى عليه أبو السعود أما غيرهما فاختار أن « أن » المصدرية وما في حيزها في محل رفع بفعل مقدر أي : وقيل لي ، ولا نرى هذا الرأي . أما السمين شهاب الدين الحلبي فقال ما نصه : « قوله و أن أقم يجوز أن يكون على إضمار فعل أي وأوحى إليّ أن أقم ثم لك في أن وجهان أحدهما أن تكون تفسيرية لتلك الجملة المقدرة وفيه نظر لأن المفسر لا يجوز حذفه والثاني أن تكون مصدرية فتكون هي وما في حيزها في محل رفع بذلك الفعل المقدر .

وأقم فعل أمر ووجهك مفعول به وللدين متعلقان بأقم وحيناً
 حال من الدين أو من الوجه • (ولا تكونن من المشركين) الواو عاطفة
 ولا ناهية وتكونن فعل مضارع مبني لاتصاله بنون التوكيد في محل
 جزم بلا واسم تكونن مستتر تقديره أنت ومن المشركين خبرها •
 (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك) الواو عاطفة ولا ناهية
 وتدع مضارع مجزوم بلا والفاعل أنت ومن دون الله حال وما موصول
 مفعول به وجملة لا ينفعك صلة وجملة ولا يضرك عطف على لا ينفعك •
 (فإن فعلت فإنك إذن من الظالمين) الفاء عاطفة وإن شرطية وفعلت في
 محل جزم فعل الشرط والفاء رابطة وإن واسمها وإذن حرف جواب
 وجزاء مهمل ومن الظالمين خبر إن • (وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف
 له إلا هو) الواو عاطفة وإن شرطية ويمسسك فعل الشرط والكاف
 مفعول به والله فاعل وبضر جار ومجرور متعلقان بيمسسك والفاء رابطة
 ولا نافية للجنس وكاشف اسمها مبني على الفتح وله متعلقان بكاشف
 والخبر محذوف ويجوز أن يكون له هو الخبر أي كائن له وإلا أداة
 حصر وهو بدل من الخبر المحذوف على ما تقدم في « لا إله إلا الله » •
 (وإن يردك بخير فلا راد لفضله) الواو عاطفة وإن شرطية ويردك فعل
 الشرط مجزوم والكاف مفعول به وبخير متعلقان يردك والفاء رابطة
 ولا نافية للجنس وراد اسمها ولفضله متعلقان براد والخبر محذوف
 ويجوز أن يكون الجار والمجرور هو الخبر كما تقدم • (يصيب به
 من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) جملة يصيب استئنافية والفاعل
 هو وبه جار ومجرور متعلقان يصيب ومن مفعول يصيب وجملة يشاء
 صلة ومن عباده حال ، وهو الواو استئنافية وهو مبتدأ والغفور خبر
 أول والرحيم خبر ثان • (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم)
 قد جاءكم الحق فعل ومفعول به وفاعل ومن ربكم متعلقان بجاءكم •

(فن اهتدى فانما يهتدي لنفسه) الفاء الفصيحة ومن شرطية أو موصولة مبتدأ واهتدى فعل الشرط والجملة صلة الموصول والفاء رابطة وانما كافة ومكفوفة ويهتدي فعل مضارع والفاعل هو ولنفسه متعلقان بيهتدي • (ومن ضل فإنما يضل عليها) تقدم اعراب مسائلتها • (وما أنا عليكم بوكيل) الواو استئنافية وما نافية حجازية وأنا اسمها وعليكم متعلقان بوكيل ووكيل خبر ما الحجازية محلاً • (واتبع ما يوحى اليك) الواو استئنافية لاستبعاد عطف الانشاء على الخبر واتبع فعل أمر وفاعله أنت وما مفعول به وجملة يوحى صلة واليك متعلقان بيوحى • (واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) واصبر فعل أمر معطوف على اتبع وحتى حرف غاية وجر ويحكم الله منصوب بأن مضمرة بعد حتى والله فاعله وهو الواو استئنافية وهو مبتدأ وخير الحاكمين خبره •